

فخره يا من وفقنا لطبع هذا الكتاب المستطاب في علوم اصول الفقه المسند

٢٣	فصل في التماس على النص	٣١	فصل في الامور	٣٥	فصل في حكم الواجب بالاصل
٣٦	فصل في صفة الكسب للفقير	٣٨	فصل في النعميل	٥٥	فصل في حكم الامور والنهي
٥٦	فصل في بيان احوال الفقير	٥٩	فصل في الغريم عند الخصم	٦٦	باب في بيان اقام السنة
٤٤	فصل في المعارضه	٨٣	باب البيك	٨٨	باب بيان التبديل
٩٣	باب امتناع المحامي رسول	٩٥	باب الاجماع	٩٨	باب القياس
١١٤	فصل في الترجيح	١١٩	فصل في ما يثبت بالبرهان	١٣٣	فصل في اختلاف الناس في العقل
١٣٤	فصل في بيان الاحكام	١٣٦	فصل في الامور المعنوية	١٥٥	فصل في العوارض المكتسبة
		١٤٢	باب احرف المعاني		

<p>بيان موز كتيب حواشی ق ر ر ر قوادح رمز تبیین مجموع الحواشی ط ر ر شرح مولانا فیروز الدین اشاره سخانی مت</p>	<p>دست از تحقیق مق اشاره بهل اولی خان تقریر مولانا علی حس حمید بزرگ دیگر عرشی چنانچه پیرامونی دو کلام و توضیح</p>	<p>اعلام اصول الفقہ علی محمد زیدین اثبات الادلة الاحکام فوضووعه علی المختار هو الادلة والاحکام جميعاً الاول من حيث انه مثبت والثاني من حيث انه مثبت</p>
--	---	---

تسبحهم عالم الاجل والفاضل الاكمل مولانا حافظ محمد ابراهيم ايداه الله بفضله العليم

طبع في المطبعه الدرسه في المنبه الكسوف في الكسوف



اس طبع میں ہر علم و فن کی کتب موجود ہیں شائقین کو فہرست مطول سے جو علاحدہ موجود ہے اور درخواست کرنے سے مل سکتی ہے معلوم ہو سکتا ہے کہ فہرست اس سال میں نہایت ارز اون بھر ہوئی ہے ہم صرف اس میں کتب علوم عربی و عربی صرف و نحو و منطق و معانی و توشیہات اور کتب مذہبی اسلام فارسی و عربی و غیرہ کی کچھ کتابیں ذیل میں درج کرتے ہیں۔

کتب علوم عربی و درسی صرف و نحو و منطق و معانی و دینیات وغیرہ

میر جعفری۔ منطق میں نادر کتاب تصنیف حضرت سید شریف علی  
الغفر۔ مطبوعہ جدید۔  
عبدہ شرح۔ زبدۃ در علم صرف تصنیف مولوی محمد حسن صاحب  
شرح تہذیب۔ در علم منطق جو اشقی مولوی عبدالحی صاحب  
مطبعہ حاجی بخشان۔  
شرح کافہ فارسی منظوم در حل مطالب تصنیف مولوی محمد ابراہیم مرحوم۔  
تہسبیل الکافیہ۔ عربی شرح کافہ تصنیف مولانا عبدالحی خیر آبادی۔  
شرح الیاس مسائل فقہین مستند کتاب ہے۔  
بدیۃ المتعار۔ یہ شرح رسالہ غرضیہ مقول میں۔  
تفسیر البرزیا۔ یعنی خواب نامہ تصنیف محمد بن سیرین  
مؤلف مستند ہے۔  
مختصر الوقایہ۔ محشی فقہ حنفیہ  
تفسیر مفاد الیقینی شریف۔ دو مجلد میں تصنیف عبدالحی بن عمر قاضی بیضاکی مشہور۔  
نور الہدی۔ شرح نوادی حدیث صحاح ستہ سے دو جلد  
مبسوط میں ہے تصنیف تین ابوالحسن مسلم اور شارح  
محی الدین ابوبکر زکریا۔  
قطب الدیسمی بارشاد اتقاری شرح صحیح بخاری۔  
تصنیف مولانا شہاب الدین احمد طیب قطبانی  
دس جلد میں۔  
تفسیر الدین سبکی تفسیر غفری۔ تصنیف مولوی حاجی تراز علی مرحوم مطبوعہ نظامی۔  
دلائل الخواتم شرح فارسی کامل سے شرح مزین الحنا  
یہ کتاب سے تشریح و ترجمہ نہایت درسی و صحت سے  
طبع ہوئی۔  
کتاب منازعی الرسول فتوح الشام و فتوح المصفر  
فتوح المعمر عربی۔ یہ چاروں جلد تصنیف حضرت  
والفدی زکریا اللہ کی نبین سلاطین تمام مہتممان مطبع  
و توجہ خالص مولوی حبیب اللہ خان صاحب صدر الصدقہ  
سابق و حال پشاور بنیم ہو چکین  
فتوح الشام عربی۔ تصنیف مولانا وادی رح کی جو  
جس کا ترجمہ شہور و پسند اہل عالم ہے۔  
جامع الرمزہ ہر چار جلد نہایت خوش خط مطبوعہ کلکتہ  
نقشہ تعلیمین شریف۔

میزان الصرف۔ علم صرف کی ابتدائی کتاب ہے  
میزان شرح میزان الصرف۔ تصنیف مولوی عبدالحی صاحب  
صرف میر۔ تیسرے تشریف کی تصنیف سے مشہور کتاب جو  
چنگ و زبدۃ مشہور کتاب ہے علم صرف میں۔  
دستور المتدی۔ قواعد صرف میں بہت مفید کتاب جو  
احیاء العلوم عربی تصنیف امام محمد غزالی رح یہ نہایت  
ستند و عمدہ کتاب ہے۔ مطبوعہ کلکتہ۔  
نصول الکبریٰ علم صرف میں مع رسالہ لامید و گو منظوم۔  
رکاوۃ الاصول۔ شرح حامل المتن نصول الکبریٰ تصنیف  
مولوی حمایت علی صاحب  
مرآۃ الارواح۔ در علم صرف از احمد بن محمد مشہور کتاب ہے  
شافیہ محشی۔ علم صرف میں از ابن حاجب۔  
مجموعہ نحو میر۔ مصنف مختلف مشہور کتاب ہے  
بدیۃ المتعار۔ علم مقول میں مشہور کتاب ہے  
رہمتی شرح کافہ تصنیف محمد ابن احسن اشترادی محشی جو  
ایضا مطبوعہ دہلی۔  
شرح ملا۔ محشی شرح کافہ خوار ملا جامی مشہور کتاب ہے  
ایضا کاغذ فاختہ۔  
رسالہ انصافات سبکی منتخب التخلیلات یہ حاشیہ قطبانی  
قال اقول منطق میں  
قطب منطق۔ ملا قطب الدین کی تصنیف مشہور کتاب ہے  
ایضا۔ مطبوعہ جدید۔  
آداب معینیہ۔ در علم سناطرہ تصنیف مولوی بن  
صاحب۔  
بدیۃ فن حکمت میں عالی درجہ کی کتاب ہے عربی  
شرح اشارات حکمت میں مصنف ملا فیض الدین محشی  
طوسی۔  
شرح مائے حایل۔ علم نحو میں مشہور کتاب درسی ہے  
مجموعہ منطق شامل بارہ کتاب مصنف مختلف۔  
شمس باغیہ۔ مصنف ملا محمود بنوری در فن حکمت  
مطبوعہ آذربائیجان۔  
ایضا مع حل و شرح بہ محشی مولانا حاجی حافظ محمد عبدالحی صاحب  
شرح سلم۔ ملازمین مع تصدیقات مشہور کتاب  
درسی ہے۔  
کافیہ نحو۔ محشی عربی از ابن حاجب خط نسخ۔  
مقامات جرمیری فن ادب میں بہتر ترجمہ چھاپی گئی  
مطلول۔ فن معانی میں مستند و عمدہ کتاب درسی جو  
مختصر المعانی جو یہ مقول اور اوسکی آخرین حاشیہ قطبانی



# الرحمة على الفقهاء خلق الانسان علمه البينا

نحمدك يا من قفنا لطبع هذا الكتاب المستطاب في علوم اصول الفقه المسماة

٣٢	فصل في بيان علم الفقه	٣٨	فصل في الامور	٣٨	فصل في حكم الولاية
٣٩	فصل في حقيقة التمسك بالدين	٣٩	فصل في النكاح	٥٥	فصل في حكم الاموال والنسب
٥٤	فصل في بيان اقسام الفقه	٥٩	فصل في العنقود والخصول	٥٩	فصل في بيان اقسام السنة
٤٤	فصل في المعارضات	٨٢	باب البيك	٨٨	باب بيان التبديل
٩٣	باب مسائل صحيحة	٩٥	باب الاجماع	٩٨	باب القياس
١١٤	فصل في التنجيس	١١٩	فصل في بيان ما يثبت في العلم	١٣٣	فصل في اختلاف الناس في العقل
١٣٤	فصل في بيان الاعيان	١٣٦	فصل في بيان ما يثبت في العلم	١٥٤	فصل في بيان ما يثبت في العلم
		١٤٢	باب حجب المعاني		

## حكاية

بيان موز كتب حاشي	دست در تحقيق مق	اعلم ان اصول الفقه علمي شريف
ق رنر توارح ن	اشاره على قوام خاتمة	اثبات الادلة الاحكام فموضوعه
رمز تبين	تقرير مولا على حاشية	علم المختار هو الادلة والاحكام
مجمع الحاشي طر شرح	محمد بن زكاري عايشي	جميعاً الاول من حيث انعمت
مولا نا طير الزين	سید محمد باقر حاشي	والشأن من حيث
اشاره سغاتي صت	دكتور محمد باقر حاشي	الله مشد

بنفعهم عالم الاجل والفاضل الكامل مولانا حافظ محمد باقر اهل بيته الله بفضل العباد

طبع في المطبع الكسبية المشية الكسبية الكسبية الكسبية



ما بعد حمد الله على نواله والصلوة على رسول محمد  
 وآله فان اصول شرع ثلثة الكتاب السنة واجماع  
 الامة والاصل الرابع القياس المستنبط من هذه  
 الاصول اما الكتاب فالقران المنزل على الرسول  
 مكتوب في المصاحف منقول عنه نقلا متواترا  
 لا شبهة وهو النظم والمعنى جميعا في قول عامة العلماء  
 وهو الصحيح من مذهب ابى حنيفة رضي الله عنه

[illegible]



[illegible][illegible]



Digitized by Google



والله اعلم بالصواب



Digitized by Google



لأنه قد ورد في القرآن الكريم  
 وقوله تعالى لا تدركهم الساعة وهم يشعرون  
 وقوله تعالى لا تدركهم الساعة وهم يشعرون  
 وقوله تعالى لا تدركهم الساعة وهم يشعرون

جهة الحمل كآية الربو او حكمه التوقف فيه  
 على اعتقاد حقيقة المراد به الى ان يأتي  
 البيان وضد الحكم المتشابه وهو ملاطري  
 لدركه اصلا حتى سقط طلبه وحكمه  
 التوقف فيه ابدا على اعتقاد حقيقته  
 المراد به والقسم الثالث في وجوبه  
 استعمال ذلك الظهور جريانه في باب  
 البيان وهي اربعة الحقيقة والجاز والصريح  
 والكنائية فالحقيقة اسم لكل لفظ اريد به  
 ما وضع له والجاز اسم لما اريد به غير ما  
 وضع له لا اتصال بينهما معني حكما في تسمية

فوقه كونه اولى من غيره  
 وقوله تعالى لا تدركهم الساعة وهم يشعرون  
 وقوله تعالى لا تدركهم الساعة وهم يشعرون  
 وقوله تعالى لا تدركهم الساعة وهم يشعرون

وليدوعين ان الله تعالى افقدهم غير غنا ولا حزن  
 هذا المقدار وهو يوافق ما من احكام الشريعة  
 من قوله فالحقيقة فليعلم بمعنى فاعل  
 في قوله فالحقيقة فليعلم بمعنى فاعل  
 في قوله فالحقيقة فليعلم بمعنى فاعل  
 في قوله فالحقيقة فليعلم بمعنى فاعل

م

من الوصف الى الاسمية العرفية كما في قوله  
 الثاني ثمان ١٢٥٠ وانما يحسن دليله ان فصل  
 بين الفعل والاسم في قوله فالحقيقة فليعلم  
 بين الفعل والاسم في قوله فالحقيقة فليعلم  
 بين الفعل والاسم في قوله فالحقيقة فليعلم



ان يتي انه شجرة العبد كله على البيع الفهم ١٢

اسم الحجاب وكل ما يلبس من  
فكان منهنه انما هو

للميمان الفرق بينه وبين نفسه

فانما هو

قوله من هذا القيد

والمعدون من حيث السيرة والخلق

الاثبات والادعاء في منطق الجبر

...بشيء من الدنيا ولا الآخرة...

کتابخانه

السبب في سبب تيجان السحاب

من تشریح و تفسیر حکمیه فی الفرض  
تشریح و تفسیر حکمیه فی الفرض

*(Handwritten note in Urdu script)*

اسم العلة المعقبة  
اللاقفة اسم العلة المعقبة  
اسم العلة المعقبة

کلمہ فوضا با و ہذا فاضلات اجاعا

استغفر الله والاعوذ بالله من  
الغفري والاعوذ بالله من  
الغفري والاعوذ بالله من

قوله المستفاد

Digitized by Google

[illegible]

الشيخ اسد او البليد حمرا و ذنا كما في تسمية

المطر سماء والأقوال سببا من هذا القبيل

وهو نوعان أحدهما اتصال الحكم بالعلة  
 (الذي هو الحكم الشرعي)

كما يقال الملك بالشراء وأنه يوجب

الاستعانة من الطرفين لان القسمة  
 مستحقة على كل واحد من الطرفين  
 المستحقين

لم يشرع الا لاجل كسرها وحلها

الإبلاغ واسمى الإنصاف بسم الله الرحمن الرحيم

وَلَقَدْ أَفْنَيْنَا قَالِ انْ اسْمُكَ فِي حَيْدٍ  
جواز الاستعارة ١٢ من الطرقتين ١٢ مفعول قال ١٢

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript page, showing dense cursive writing.

النصف الآخر ولو قال ان ملكك

[illegible][illegible][illegible]







الملك والعدلية في الشوب الواحد في استعمال واحد احتمال ان يتجمع في اللفظ الواحد كونه حقيقة ومجازا في استعمال واحد  
 من معصوم وفي معصوم كالمعصوم في المعصومين بالادعاء في المعصوم المقدر بالصاع  
 الشافعي رحمه الله لا يصح استعمال اللفظ الواحد في الحقيقة والمجاز في استعمال واحد  
 من قول في هذا الطريق الملازم استعمال اللفظ الواحد في الحقيقة والمجاز في استعمال واحد  
 في قول في هذا الطريق الملازم استعمال اللفظ الواحد في الحقيقة والمجاز في استعمال واحد  
 في قول في هذا الطريق الملازم استعمال اللفظ الواحد في الحقيقة والمجاز في استعمال واحد

اليه فاما الاول فتام في نفسه لا يستغناء عنه  
 وحكم المجاز وجوه ما اريد به خاصا كان  
 او عاما كما هو حكم الحقيقة ولهذا جعلنا  
 لفظة الصاع في حديث ابن عمر رضي الله عنهما  
 الد هو بآلدهمين ولا الصاع بالصاعين عاما  
 فيما حمله ومجاورة ابي الشافعي ذلك وقال  
 لا عموم للمجاز لانه ضروري يصار اليه بسعة  
 للكلام وهذا باطل لان المجاز موجود في  
 كتاب الله تعالى والله تعالى يتعالى عن المجاز  
 والضرورات ومن حكم الحقيقة والمجاز استعمال المجاز  
 مرادين بلفظ واحد كما استعمال ان يكون

بالفعل في هذا الطريق الملازم استعمال اللفظ الواحد في الحقيقة والمجاز في استعمال واحد  
 في قول في هذا الطريق الملازم استعمال اللفظ الواحد في الحقيقة والمجاز في استعمال واحد  
 في قول في هذا الطريق الملازم استعمال اللفظ الواحد في الحقيقة والمجاز في استعمال واحد  
 في قول في هذا الطريق الملازم استعمال اللفظ الواحد في الحقيقة والمجاز في استعمال واحد  
 في قول في هذا الطريق الملازم استعمال اللفظ الواحد في الحقيقة والمجاز في استعمال واحد

ل

في قول في هذا الطريق الملازم استعمال اللفظ الواحد في الحقيقة والمجاز في استعمال واحد  
 في قول في هذا الطريق الملازم استعمال اللفظ الواحد في الحقيقة والمجاز في استعمال واحد  
 في قول في هذا الطريق الملازم استعمال اللفظ الواحد في الحقيقة والمجاز في استعمال واحد  
 في قول في هذا الطريق الملازم استعمال اللفظ الواحد في الحقيقة والمجاز في استعمال واحد  
 في قول في هذا الطريق الملازم استعمال اللفظ الواحد في الحقيقة والمجاز في استعمال واحد

في قول في هذا الطريق الملازم استعمال اللفظ الواحد في الحقيقة والمجاز في استعمال واحد  
 في قول في هذا الطريق الملازم استعمال اللفظ الواحد في الحقيقة والمجاز في استعمال واحد  
 في قول في هذا الطريق الملازم استعمال اللفظ الواحد في الحقيقة والمجاز في استعمال واحد  
 في قول في هذا الطريق الملازم استعمال اللفظ الواحد في الحقيقة والمجاز في استعمال واحد  
 في قول في هذا الطريق الملازم استعمال اللفظ الواحد في الحقيقة والمجاز في استعمال واحد



قوله لا ولا طيب  
 على العبد لان العرب لا يثبتون الا بالثبوت  
 بان يثبتوا العرب على ان لا يثبتوا  
 من لا يثبتون العرب على ان لا يثبتوا  
 من لا يثبتون العرب على ان لا يثبتوا  
 من لا يثبتون العرب على ان لا يثبتوا

التوب الواحد على الالبس ملك وعاربه وزمان  
 واحد ولهذا قال محمد بن في الجامع لو ان عربيا  
 لا ولا عليه اوصى بثلث ماله لمواليه وعملهم  
 معنق واحد فاستحق النصف كان  
 النصف الباقي مروج الى الورثة ولا يكون  
 لمواليه مولا لان الحقيقة اريدت بهذا اللفظ  
 فبطل المجاز وانما عدمهم لان فيما اذا استامنوا  
 على ابناءهم مواليه لان اسم الابناء والموالي  
 ظاهر يتناول الفروع لكن بطل العمل به لتقدم  
 الحقيقة ففي مجرد الاسم شبهة في حق الدم  
 وصار كما الاشارة اذ ادعاهما الكافر الى نفسه

فيضان حقيقة البيعة والبيان معنق  
 مجاز لانها لو كان الرب اوصى بثلث ماله لمواليه  
 مجاز لانها لو كان الرب اوصى بثلث ماله لمواليه  
 مجاز لانها لو كان الرب اوصى بثلث ماله لمواليه  
 مجاز لانها لو كان الرب اوصى بثلث ماله لمواليه  
 مجاز لانها لو كان الرب اوصى بثلث ماله لمواليه

اسم صار بقدر مجرد الاسم على كونه شبهة كالاشارة ١٢  
 عن قوله لا ولا طيب  
 على العبد لان العرب لا يثبتون الا بالثبوت  
 بان يثبتوا العرب على ان لا يثبتوا  
 من لا يثبتون العرب على ان لا يثبتوا  
 من لا يثبتون العرب على ان لا يثبتوا  
 من لا يثبتون العرب على ان لا يثبتوا



حقيقة عدم توقف شبهة قونية كما ان المفسر شيئا وليس هناك توقف شبهة قونية وسبب الغيبة والتوقف على القرينة المجاز ١٢  
 بل شرا وان يكون ظاهر وان الامان له من جهة الامان  
 بل شرا وان يكون ظاهر وان الامان له من جهة الامان  
 بل شرا وان يكون ظاهر وان الامان له من جهة الامان

ثبت بها الامان بصورة المسلمة وان لم تكن  
 ذلك حقيقة وانما اثر في الاستيمان على لا باء  
 والامهات اعتبار الصوة في الاحداث والحداد  
 لان اعتبار الصوة لثبوت الحكم في محل اخر  
 يكون بطريق التبعية وذلك انما يلقى بالقرع  
 دون الاصول فان قيل قد قالوا فمن حلف لا يضع  
 قدمه في دار فلان انه يقع على الملاحة  
 والعارية ولا جارية جميعا وبحت اذا دخلها  
 ركبها او ما شيا وكذا قال ابو حنيفة  
 ومحمد بن قيس قال الله على ان صور جبا ونوى  
 به اليمين كان نذرا ووعيدا وفيه جمع بين

من يفسر ان قوله لان الامان بل ثبت له ابداء  
 بل شرا وان يكون ظاهر وان الامان له من جهة الامان  
 بل شرا وان يكون ظاهر وان الامان له من جهة الامان  
 بل شرا وان يكون ظاهر وان الامان له من جهة الامان

لك

ويعبر عن ذلك ما كان في جمل الامان فان كان  
 تباعه الاسم والكنية وجب ثبوت حكمه فيكون  
 اعلان حيث اخذت في نفسه  
 المحاضرات في حثكم فيكم في حثكم في حثكم  
 لان قول القائل ومن الامان لا يصدق  
 والنقص من الامان وان الامان لا يصدق  
 ومن الامان لا يصدق وان الامان لا يصدق  
 ومن الامان لا يصدق وان الامان لا يصدق

ولم يفسر به كالمفسر او نوسه كالمفسر ١٢  
 بل شرا وان يكون ظاهر وان الامان له من جهة الامان  
 بل شرا وان يكون ظاهر وان الامان له من جهة الامان  
 بل شرا وان يكون ظاهر وان الامان له من جهة الامان



[illegible]



[illegible]



و مجاز متعارف كما اذا خلف لا ياك  
 من هذه الحظية او لا يشرب من هذه الفرات  
 فعند الحقيقة العمل بالحقيقة اولى وعندها  
 العمل بقوم المجاز اولى وهذا يرجع الى  
 اصل وهوان المجاز خلف عن الحقيقة فهو  
 التكلية عند ابي حنيفة حتى صحت الاستعارة  
 به عند وان لم يعقد لا يجاب الحقيقة كما في  
 قوله لعبد وهو اكبر سنامه هذا انبي فاعبر  
 الرجحان في التكلية فصادت الحقيقة اولى  
 عندها المجاز خلف عن الحقيقة في الحكم وان  
 الحكم للمجاز رجحان لا شتم له على حكم الحقيقة

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله



والفرد اسم لما هو المقصود فاسم الفاعل كنه قصصه لموت على العيس بمقتضى غلاتنا اول هذه الماشية عند الاطلاق لكمال فيها ١٢٠٠ اصبح فيل معنى ما  
 من قبل ذكر الفند واداءة الآخر لما قبله فيمنه اذا المراد من قوله فليكن على الامر على التوجه والوجه في هذا القول  
 بطلان الامر على الفند واداءة الآخر لما قبله فيمنه اذا المراد من قوله فليكن على الامر على التوجه والوجه في هذا القول  
 فليكن على الامر على التوجه والوجه في هذا القول

# ماتير اسم الحقيقة خمسة

صهارا ولي تم حجة ما تترك به الحقيقة خمسة  
 قد تترك بدلالة محل الكلافة وبدلالة العاد  
 كما ذكرنا وبدلالة معنى مرجع الى المتكلم كما في  
 كتمان الفرد وبجملته سباق النظم كما في قوله تعالى  
 فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر انا اعتدنا للظالمين  
 نارا وبدلالة اللفظ في نفسه كما اذا حلف لا  
 باكل كما فاكل لحم السمك لم يحث وكذا  
 اذا حلف لا باكل فأكمه فاكل السم لم يحث  
 عنه التحليف في المقصود في المعنى المطلوب في  
 الاول وفي زيادة في الثاني واما البصر في فمثل  
 قوله بعث واشتريت ووهبت وحكمه

ماتير اسم الحقيقة خمسة  
 انما ذكرناه في قوله لا باكل من بين  
 النظم ومنه قوله لا يبيع قد مر في دار طمان  
 فان الحقيقة في الاول متعذرة ومنه في الثاني  
 متعذرة ترك الحقيقة في الاول بدلالة على الكلام  
 وفي الثاني بدلالة العادة في الاول بدلالة على الكلام  
 المطلوب من اللفظ في قوله لا يبيع قد مر في دار طمان  
 الشدة في القوة يقال انتم اقل اذا اشتد وادخل  
 العواقة في الحقيقة في قوله لا يبيع قد مر في دار طمان

له ١٦

باعتبار قوله من الدم الذي هو نوعي وانما هو  
 الحيوان وليس للسمك ومن كان حجة فليكن  
 المعنى فكان من مطلق الاسم الى ما لا يتوعد  
 من صرف الى باقية فتعذر ان يكون حقيقة لانه  
 بيان ان اللفظ في سماء الله ومنه بعض انما  
 ذلك شبهة محتملة في اللفظ عند الاطلاق  
 ذلك المعنى كما في قوله لا يبيع قد مر في دار طمان  
 بالاطال ولا يتناول وانما هو هذا الاشهاد يقال  
 ان الاسم انما هو من الاشهاد في الحقيقة فاقول  
 ان الاسم انما هو من الاشهاد في الحقيقة فاقول  
 ان الاسم انما هو من الاشهاد في الحقيقة فاقول

والاشهاد يكون في الاشهاد في الحقيقة فاقول  
 الاشهاد في الحقيقة فاقول  
 الاشهاد في الحقيقة فاقول  
 الاشهاد في الحقيقة فاقول



تعلق الحكم بعين الكلام وقيامه مقام معناه حتى  
استغنى عن العزيمة لانه ظاهر المراد وحكم  
كناية انه لا يجب العمل به الا بالنية لان  
مستلزم المراد وذلك مثل مجاز قل ان يصير  
متعارفا وسمى البائن والحرام وخوفا كنيات  
الطلاق مجاز لانها معلومة المعاني لكن الابهام  
فيما يصل به ويعمل فيه فلذلك مشابهت الكنيات  
فسميت بذلك مجازا ولهذا الابهام احتيج الى  
النية فاذا زال الابهام بالنية وجب العمل بموجبها  
من غير ان يجعل عبارة عن الصريح وكذلك  
جعلها يوافق الا في قول الرجل اعتدي لان

[illegible]



[illegible]



19

في معرفة وجوه الوقوف على احكام النظم و  
التي لا تستلزم لال بعبارة النص و اشارت  
وبدلا لتدو باقتضائه اما الاول فمما سبق الكلام له  
والا اريد به قصد او الافتراض ما ثبت بالنظم مثل  
اول الا انه ما سبق الكلام له كما في قوله تعالى

[illegible]







عن فوجب تقديمه تصحيح المنصوص فقد  
 اقتضاه النص فصار المقضى بحكمه حكماً  
 للنص والتأنيب به يعدل الثالث بدلالة  
 النص لا عند المعارضة به وقد يشك على  
 السامع الفصل بين المقطع والمحدوف  
 وهو ثابت لغة وأية ذلك ان ما اقتضى غيره  
 ثبت عند صحة الاقتضاء واذا كان محذوفاً  
 فقد رذك كذا انقطع عن المذكور كما في قوله تعالى  
 واسأل القرية فان السؤال يحول عن القرية  
 الى المحذوف وهو الابل عند التصريح به ثم الثابت  
 بمقتضى النص لا يحتمل تخصيص حتى لو حلف

في قوله تعالى واسأل القرية فان السؤال يحول عن القرية الى المحذوف وهو الابل عند التصريح به ثم الثابت بمقتضى النص لا يحتمل تخصيص حتى لو حلف

في قوله تعالى واسأل القرية فان السؤال يحول عن القرية الى المحذوف وهو الابل عند التصريح به ثم الثابت بمقتضى النص لا يحتمل تخصيص حتى لو حلف



لا يشرب ونوي شرابه دون شراب  
لا تعمل نيته لان المقضي لا عموم له  
خلافا للشافعي رحمه الله والتخصيص فيه  
يحمل العموم وكذلك الثابت بدلالة  
النص لا يحمل التخصيص لان معنى النص  
اذا ثبت كونه علة لا يحمل ان يكون  
غير علة واما الثابت باشارة النص  
فيحمل ان يكون عاما يخص لانه  
ثابت بصيغة الكلام والعموم باعتبار  
الصيغة فصل  
الناس من عمل في النصوص بسوجوه

لان الشرب والاكل اسم للفعل والمشروب والاكل  
بدون العمل فيثبت العمل مقتضى المكان ثابتا في حق  
بمقتضى الشرب والاكل دون سجنه اليه اذ هو  
فيما صار الموقوف فكانت اليه واقعة في غير الموقوف  
فيكون العمل في حق الموقوف واقعة في غير الموقوف  
العموم من الاطلاق وهو غير موقوف حقيقة لان ثبوت  
الشيء بالثابت لا ينافي فيقدر بقدر ما خلا حاجته  
ولا ان النص ان يكون معنى الموقوف ثابت لانه  
موجودا في صورة ولا يترتب على ذلك بدلالة النص  
انه ثابت بدلالة النص ان الاطلاق لا ينافي

لك ٢٢

التأنيث والماز في معنى واحد وان تعلق  
فلا يمكن تأنيث في صورة من صور بغير  
وهو مستند لا يوجب من المعنى عدم  
المادين المتساوي بالاكسال فيجوز ان يوافق  
ويجوز ان يتساوى بالاكسال فيجوز ان يوافق  
في حكم عام لا يتصور مجزأة لا تتفق  
في سبب الاقتصار على الاطلاق فلا يجب  
يدل على ان سبب الاقتصار على الاطلاق فلا يجب  
انزال لشيء ولا انزال في الاطلاق فلا يجب  
نقول اني ثبتت لانه قديم سبب قديم  
الاكسال فيثبت دلالة قديم سبب قديم  
هذه فاقبل وجب ان يثبت في الجماع  
والفاسد ايضا في سبب قديم سبب قديم  
قلت مناهة جميع الانشالات التي مشتق بالجماع  
من المادتين ان المذكور في الجماع  
جميع الانشالات فكيف بالمازلة التي مشتق  
بالمازلة من المادتين ان المذكور في الجماع  
جميع الانشالات فكيف بالمازلة التي مشتق  
بالمازلة من المادتين ان المذكور في الجماع  
جميع الانشالات فكيف بالمازلة التي مشتق

بالتأنيث والماز في معنى واحد وان تعلق  
فلا يمكن تأنيث في صورة من صور بغير  
وهو مستند لا يوجب من المعنى عدم  
المادين المتساوي بالاكسال فيجوز ان يوافق  
ويجوز ان يتساوى بالاكسال فيجوز ان يوافق  
في حكم عام لا يتصور مجزأة لا تتفق  
في سبب الاقتصار على الاطلاق فلا يجب  
يدل على ان سبب الاقتصار على الاطلاق فلا يجب  
انزال لشيء ولا انزال في الاطلاق فلا يجب  
نقول اني ثبتت لانه قديم سبب قديم  
الاكسال فيثبت دلالة قديم سبب قديم  
هذه فاقبل وجب ان يثبت في الجماع  
والفاسد ايضا في سبب قديم سبب قديم  
قلت مناهة جميع الانشالات التي مشتق بالجماع  
من المادتين ان المذكور في الجماع  
جميع الانشالات فكيف بالمازلة التي مشتق  
بالمازلة من المادتين ان المذكور في الجماع  
جميع الانشالات فكيف بالمازلة التي مشتق







الدينون المعجلة واجبة قبل وصول الاصل ١٢ اي عساه وجوب الاداء الى وجود الشرط وهو كونه ١٢ عساه لم يثبت نفس الوجوب ١٢ لانه احي علم ان  
الوجوب بغير شرط وجوب الاداء الى وجود الشرط وهو كونه ١٢ عساه لم يثبت نفس الوجوب ١٢ لانه احي علم ان  
الدينون المعجلة واجبة قبل وصول الاصل ١٢ اي عساه وجوب الاداء الى وجود الشرط وهو كونه ١٢ عساه لم يثبت نفس الوجوب ١٢ لانه احي علم ان

قوله تعالى ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح  
المحصنات المؤمنات فمن ما مَلَكَت اَيْمَانُكُمْ  
مِنْ فِتْنَتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ وَحَاصِلُهُ اِنْ اَحْبَبَ الْوَصْفُ  
بِالشَّرْطِ وَاعْتَبَرَ التَّعْلِيْقُ بِالشَّرْطِ عَامِلًا فِي مَنَعِ  
الْحُكْمِ دُونَ السَّبَبِ وَلِذَا لَمْ يَجْعَلْ تَعْلِيْقُ  
الطَّلَاقِ وَالْعِتَاقِ بِالْمَلَاحِظَةِ وَجُوزَ التَّكْفِيرِ بِالْمَالِ  
قَبْلَ الْحَنْتِ لَانِ الْوَجُوبَ حَاصِلٌ بِالسَّبَبِ عَلَي  
اَصْلِهِ وَوَجُوبُ الْاَدَاءِ مَتَرَاخِي عَنْهُ بِالشَّرْطِ  
وَالْمَالِي يَحْتَمِلُ الْفَصْلَ بَيْنَ وَجُوبِهِ وَوَجُوبِ  
اَدَائِهِ اَمَّا السَّبَبُ فَلَا يَحْتَمِلُ الْفَصْلَ فَلَمَّا تَاَخَّرَ  
الْاَدَاءُ لَمْ يَبْقِ الْوَجُوبُ وَاَنَا نَقُولُ بَانَ اِقْضَى

الدينون المعجلة واجبة قبل وصول الاصل ١٢ اي عساه وجوب الاداء الى وجود الشرط وهو كونه ١٢ عساه لم يثبت نفس الوجوب ١٢ لانه احي علم ان  
الدينون المعجلة واجبة قبل وصول الاصل ١٢ اي عساه وجوب الاداء الى وجود الشرط وهو كونه ١٢ عساه لم يثبت نفس الوجوب ١٢ لانه احي علم ان  
الدينون المعجلة واجبة قبل وصول الاصل ١٢ اي عساه وجوب الاداء الى وجود الشرط وهو كونه ١٢ عساه لم يثبت نفس الوجوب ١٢ لانه احي علم ان

الدينون المعجلة واجبة قبل وصول الاصل ١٢ اي عساه وجوب الاداء الى وجود الشرط وهو كونه ١٢ عساه لم يثبت نفس الوجوب ١٢ لانه احي علم ان  
الدينون المعجلة واجبة قبل وصول الاصل ١٢ اي عساه وجوب الاداء الى وجود الشرط وهو كونه ١٢ عساه لم يثبت نفس الوجوب ١٢ لانه احي علم ان  
الدينون المعجلة واجبة قبل وصول الاصل ١٢ اي عساه وجوب الاداء الى وجود الشرط وهو كونه ١٢ عساه لم يثبت نفس الوجوب ١٢ لانه احي علم ان







[illegible]







Digitized by Google



[illegible]



[illegible]



١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠







قوله لا بد من السببية عن سببها قالوا  
 انما هو انتقال السببية عن سببها قالوا  
 انما هو انتقال السببية عن سببها قالوا  
 انما هو انتقال السببية عن سببها قالوا

قوله لا بد من السببية عن سببها قالوا  
 انما هو انتقال السببية عن سببها قالوا  
 انما هو انتقال السببية عن سببها قالوا  
 انما هو انتقال السببية عن سببها قالوا

٣٣

قوله لا بد من السببية عن سببها قالوا  
 انما هو انتقال السببية عن سببها قالوا  
 انما هو انتقال السببية عن سببها قالوا  
 انما هو انتقال السببية عن سببها قالوا

يقول الى التخطي عن القليل بلا دليل ثم كذا  
 ينقل الى ان يتحقق الوقت عند زمره والى اخره  
 جزء من اجزاء الوقت عندنا فتعين السببية فيه  
 لما يلى الشرع في الاداء اذ لم يبق بعده ما يحتمل  
 الانتقال السببية اليه فيعتبر حاله في الاسلام  
 والبلوغ والعقل والجنون والسفر والاقامة و  
 الحيض والطهر عند ذلك الحيز ويعتبر صفة ذلك  
 الحيز فان كان ذلك الحيز صحيحا كما في الفجر وجب  
 كاملا فاذا عرض الفساد بطلوع الشمس بطل  
 الفرض وان كان ذلك الحيز فاسدا كما في العصر  
 يستأنف في وقت الاحمرار وجب ناقصا فبتا د

قوله لا بد من السببية عن سببها قالوا  
 انما هو انتقال السببية عن سببها قالوا  
 انما هو انتقال السببية عن سببها قالوا  
 انما هو انتقال السببية عن سببها قالوا



[illegible]



۵۴۲







وهو الحج فانه فرض العمرة ووقته اشهر الحج  
 واما قال ووقته اشهر الحج لانه لو كان  
 وحيث انه مدة يفضل بعضها لحجة اخرى مشكل  
 ومن حكمه ان عند محمد ر يسعه التأخير لكن  
 بشرط ان لا يفوته في عمره وعند ابى يوسف  
 بتعين عليه الاداء في اشهر الحج من العام الاول  
 احتياطاً احتراماً عن الفوات فظهر ذلك في حق  
 المأم لا غير حتى يبقى النفل مشروعاً وجوازاً  
 عند الاطلاق بدلالة تعيين من المؤدى اذ  
 الظاهر انه لا يقصد النفل وعليه حجة الاسلام  
 فصل في حكم الواجب بلا امر وهو نوعان  
 اداء وهو تسليم عين الواجب بسببه

[illegible]



[illegible]



القضاء بصوم مقصود لأنه لما انفصل الاستحباب  
عن صوم الوقت عاد شرطه إلى الكمال الأصلي  
لأن القضاء وجب بسبب خروجه من الإداء المحض بوجوب  
الإنسان بوصفه على ما شرع مثل أداء الصلوة  
فإنه لا يوصف بان يؤدى على ما شرع ١٢  
الحكمة وأما فعل الفرد فإدائه فيه قصور  
لا يرى أن الجمهور ساقط عن المنفرد وفعل اللائق  
بعد فراغ الإمام أداء يشبه القضاء باعتبار أنه  
الزم الأداء مع الإمام حين تحريره وقد فات  
ذلك حقيقة ولهذا لا يتغير فرضه بكنية الإقامة  
في هذه الحالة كما لو صار قضاء محضاً بالفلان  
فموجب المعير بخلاف المتسوق لأنه مؤدى

٧٣

[illegible]



الحضرة  
اشكال و هو  
بالنفس على  
فان يكون



منه لا يملكه الا الله تعالى ولا يقدر على ان يملكه احد من المخلوقين

قال في هذه المسئلة ان الله تعالى لا يملكه احد من المخلوقين ولا يقدر على ان يملكه احد من المخلوقين ولا يقدر على ان يملكه احد من المخلوقين

في باب المال ولهذا الموعود الى المثل بعود الوقت  
وهذا قول الامام ابو يوسف رحمه الله فيمن ادرك الامام  
في العبد كماله يكبر لانه غير قادر على مثل  
من عنده قرينة لكننا نقول بان الركوع شبهه  
القيام فباستمرار هذه الشبهة لا يتحقق الفوات  
فيكون برهاني الركوع احتياطا وهذه الاقسام  
كلها تتحقق في حقوق العباد فيسلم عين  
العبد المصوب ادعاء كامل ووجه مشغولا بالدين  
او بالجنانية بسبب كان في يد الغاصب ادعاء  
قاصر واذا امهر عبد الغير ثم اشتراه كان

في ايامها مقام التصديق اصلا اذ هو المشرو  
في باب المال ولهذا الموعود الى المثل بعود الوقت  
وهذا قول الامام ابو يوسف رحمه الله فيمن ادرك الامام  
في العبد كماله يكبر لانه غير قادر على مثل  
من عنده قرينة لكننا نقول بان الركوع شبهه  
القيام فباستمرار هذه الشبهة لا يتحقق الفوات  
فيكون برهاني الركوع احتياطا وهذه الاقسام  
كلها تتحقق في حقوق العباد فيسلم عين  
العبد المصوب ادعاء كامل ووجه مشغولا بالدين  
او بالجنانية بسبب كان في يد الغاصب ادعاء  
قاصر واذا امهر عبد الغير ثم اشتراه كان

في ايامها مقام التصديق اصلا اذ هو المشرو  
في باب المال ولهذا الموعود الى المثل بعود الوقت  
وهذا قول الامام ابو يوسف رحمه الله فيمن ادرك الامام  
في العبد كماله يكبر لانه غير قادر على مثل  
من عنده قرينة لكننا نقول بان الركوع شبهه  
القيام فباستمرار هذه الشبهة لا يتحقق الفوات  
فيكون برهاني الركوع احتياطا وهذه الاقسام  
كلها تتحقق في حقوق العباد فيسلم عين  
العبد المصوب ادعاء كامل ووجه مشغولا بالدين  
او بالجنانية بسبب كان في يد الغاصب ادعاء  
قاصر واذا امهر عبد الغير ثم اشتراه كان

في ايامها مقام التصديق اصلا اذ هو المشرو  
في باب المال ولهذا الموعود الى المثل بعود الوقت  
وهذا قول الامام ابو يوسف رحمه الله فيمن ادرك الامام  
في العبد كماله يكبر لانه غير قادر على مثل  
من عنده قرينة لكننا نقول بان الركوع شبهه  
القيام فباستمرار هذه الشبهة لا يتحقق الفوات  
فيكون برهاني الركوع احتياطا وهذه الاقسام  
كلها تتحقق في حقوق العباد فيسلم عين  
العبد المصوب ادعاء كامل ووجه مشغولا بالدين  
او بالجنانية بسبب كان في يد الغاصب ادعاء  
قاصر واذا امهر عبد الغير ثم اشتراه كان



[illegible]



لا بد ان يكون متوهم الوجود لا كونه متحقق الوجود فان  
 ذلك لا يسبق الاداء ولهذا قلنا اذا بلغ الصبي  
 واسلم الكافر في آخر الوقت تلزمه الصلوة  
 خلافا للزفر والشافعي <sup>ان الزفر لا يوجب</sup> الجواز ان يظهر في  
 الوقت امتداد بوقت الشمس كما كان لسلیمان  
 فصار الاصل مشروعا ووجب النقل للعجزية  
 ظاهر كما في الحلف على مسبة السماء وهو نظير  
 من هجم عليه وقت الصلوة وهو في السفر ان  
 خطاب الاصل يتوجه عليه ثم يتحول الى الترتيب  
 للعجز الحالى ومن الاداء ما لا يجب الا بقدر  
 ميسرة للاداء وهي زائدة على الاولى بدخول  
 سميت ميسرة للاداء بواسطة اشراطها <sup>وهي القدرة المكتسبة</sup>

كون كونه متوهم الوجود لا كونه متحقق الوجود فان  
 ذلك لا يسبق الاداء ولهذا قلنا اذا بلغ الصبي  
 واسلم الكافر في آخر الوقت تلزمه الصلوة  
 خلافا للزفر والشافعي <sup>ان الزفر لا يوجب</sup> الجواز ان يظهر في  
 الوقت امتداد بوقت الشمس كما كان لسلیمان  
 فصار الاصل مشروعا ووجب النقل للعجزية  
 ظاهر كما في الحلف على مسبة السماء وهو نظير  
 من هجم عليه وقت الصلوة وهو في السفر ان  
 خطاب الاصل يتوجه عليه ثم يتحول الى الترتيب  
 للعجز الحالى ومن الاداء ما لا يجب الا بقدر  
 ميسرة للاداء وهي زائدة على الاولى بدخول  
 سميت ميسرة للاداء بواسطة اشراطها <sup>وهي القدرة المكتسبة</sup>

كون كونه متوهم الوجود لا كونه متحقق الوجود فان  
 ذلك لا يسبق الاداء ولهذا قلنا اذا بلغ الصبي  
 واسلم الكافر في آخر الوقت تلزمه الصلوة  
 خلافا للزفر والشافعي <sup>ان الزفر لا يوجب</sup> الجواز ان يظهر في  
 الوقت امتداد بوقت الشمس كما كان لسلیمان  
 فصار الاصل مشروعا ووجب النقل للعجزية  
 ظاهر كما في الحلف على مسبة السماء وهو نظير  
 من هجم عليه وقت الصلوة وهو في السفر ان  
 خطاب الاصل يتوجه عليه ثم يتحول الى الترتيب  
 للعجز الحالى ومن الاداء ما لا يجب الا بقدر  
 ميسرة للاداء وهي زائدة على الاولى بدخول  
 سميت ميسرة للاداء بواسطة اشراطها <sup>وهي القدرة المكتسبة</sup>

كون كونه متوهم الوجود لا كونه متحقق الوجود فان  
 ذلك لا يسبق الاداء ولهذا قلنا اذا بلغ الصبي  
 واسلم الكافر في آخر الوقت تلزمه الصلوة  
 خلافا للزفر والشافعي <sup>ان الزفر لا يوجب</sup> الجواز ان يظهر في  
 الوقت امتداد بوقت الشمس كما كان لسلیمان  
 فصار الاصل مشروعا ووجب النقل للعجزية  
 ظاهر كما في الحلف على مسبة السماء وهو نظير  
 من هجم عليه وقت الصلوة وهو في السفر ان  
 خطاب الاصل يتوجه عليه ثم يتحول الى الترتيب  
 للعجز الحالى ومن الاداء ما لا يجب الا بقدر  
 ميسرة للاداء وهي زائدة على الاولى بدخول  
 سميت ميسرة للاداء بواسطة اشراطها <sup>وهي القدرة المكتسبة</sup>



وفارق ما بينهما **ان** بالثانية تغيير صفة الواجب  
 فيصير مستحيا سهلا فيشترط دوامها البقاء  
**الواجب لان الحق متى وجب بصفة لا يفتي**  
**الابتلاك الصفة وهذا قلنا بانه تسقط الزكاة**  
**بهلاك النصاب والعشر بهلاك الخارج والحاج**  
**اذا اصطلم الزرع افة لان الشرع اوجب الاداء**  
**بصفة اليسر لا ترى انه حصل الزكاة بالمال الثاني**  
**الحول والعشر بالخارج حقيقة والخارج بالتمكن**  
**من المراجعة وعلى هذا قلنا ان الحائض في اليمين**  
**اذا ذهبت له كفرا بالصوم لان التحدي في انواع**  
**التكفير بالمال والنقل عنه الى الصوم للعجز عن الحال**







غيره ويدل عليه ذكره في حقه او يستثنى من قوله كالصلوة اى في جميع الاوقات والاحوال الا في غير عينه او في غير حاله ١٢ من حاله  
 في قوله لا يكون مطلقا في قوله في جميع الاوقات والاحوال الا في غير عينه او في غير حاله ١٢ من حاله  
 في قوله لا يكون مطلقا في قوله في جميع الاوقات والاحوال الا في غير عينه او في غير حاله ١٢ من حاله

**بقياب البذلة ولا يقع بها الشكر لانها ليست**  
**بنامية فلم يكن البقاء مفقرا الى دوا مشروط**  
**الوجوب فصل في ضفة الحسن للمامور به**  
**المامور به نوعان حسن لمعنى في عينه وحسن**  
**لمعنى في غيره والذي حسن لمعنى في عينه**  
**نوعان ما كان المعنى في وضعه كالصلوة**  
**فانما تتادى بافعال واقوال وضعت للتعظيم**  
**والتعظيم حسن في نفسه الا ان يكون في غير**  
**عينه او حاله وما التحق بالواسطة بما كان**  
**المعنى في وضعه كالزكوة والصوم والحج فان**  
**هذه الافعال بواسطة حاجة الفقير واشتهاء**

من الموقود وان كان ذلك مع اكدش الامانة في قوله لا يكون مطلقا في قوله في جميع الاوقات والاحوال الا في غير عينه او في غير حاله ١٢ من حاله  
 في قوله لا يكون مطلقا في قوله في جميع الاوقات والاحوال الا في غير عينه او في غير حاله ١٢ من حاله  
 في قوله لا يكون مطلقا في قوله في جميع الاوقات والاحوال الا في غير عينه او في غير حاله ١٢ من حاله

في قوله لا يكون مطلقا في قوله في جميع الاوقات والاحوال الا في غير عينه او في غير حاله ١٢ من حاله  
 في قوله لا يكون مطلقا في قوله في جميع الاوقات والاحوال الا في غير عينه او في غير حاله ١٢ من حاله  
 في قوله لا يكون مطلقا في قوله في جميع الاوقات والاحوال الا في غير عينه او في غير حاله ١٢ من حاله







۱۲۸۱ لانہ لا یعلم قبل الانفصال انہ یہ کہ اوچین  
 ۱۲۸۲ لانہ لا یعلم قبل الانفصال انہ یہ کہ اوچین  
 ۱۲۸۳ لانہ لا یعلم قبل الانفصال انہ یہ کہ اوچین  
 ۱۲۸۴ لانہ لا یعلم قبل الانفصال انہ یہ کہ اوچین  
 ۱۲۸۵ لانہ لا یعلم قبل الانفصال انہ یہ کہ اوچین  
 ۱۲۸۶ لانہ لا یعلم قبل الانفصال انہ یہ کہ اوچین  
 ۱۲۸۷ لانہ لا یعلم قبل الانفصال انہ یہ کہ اوچین  
 ۱۲۸۸ لانہ لا یعلم قبل الانفصال انہ یہ کہ اوچین  
 ۱۲۸۹ لانہ لا یعلم قبل الانفصال انہ یہ کہ اوچین  
 ۱۲۹۰ لانہ لا یعلم قبل الانفصال انہ یہ کہ اوچین



في اقتضاء الحق حقيقة كالأمر في اقتضاء الحق  
فان حقيقة الأمر متى ما ان يكون مقتضى  
الحسن في عين الامر به  
فينصرف مطلقا الى الكامل من  
اى القسم الذى في اقتضاء

*[Handwritten Arabic script from a manuscript.]*

Digitized by Google

منه سبحانه وتعالى

مجلس اول

منه

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين أجمعين

تفسير القرآن العظيم

و هو القوس العظمى



Digitized by Google







في الصوم النحر يا ربنا نفس الوقت ١٢ ساعة ولا يزوم المرأة ان اذرت ان تقوم يوم حيفضا فانه لا يصح لان وصف كونها طاهرة عن الحيض  
 المقوم بالميتة وبالدم لان الميتة ليس بها طهارة ولا يصح ان يتوضأ بها ولا يصح ان يتيمم بها ولا يصح ان يتكلم بها ولا يصح ان يتحرك بها  
 في وقت الصلاة ١٢ ساعة اي الشرط ان لا يتوضأ بها ولا يصح ان يتيمم بها ولا يصح ان يتكلم بها ولا يصح ان يتحرك بها  
 فاذن حكمه الربو في وقت الصلاة ١٢ ساعة اي الشرط ان لا يتوضأ بها ولا يصح ان يتيمم بها ولا يصح ان يتكلم بها ولا يصح ان يتحرك بها  
 بسوء الذميب بالذهب والمورق بالورق والاسود  
 ورومي في غير وقت الصلاة ١٢ ساعة فان ركن الميتة  
 والشعر والفساد ١٢ ساعة فان ركن الميتة  
 هو ميتة الميتة ١٢ ساعة فان ركن الميتة  
 يوجد الميتة ١٢ ساعة فان ركن الميتة  
 وهو كونها ميتة او يقال الفصل من الميتة ١٢ ساعة

**لا**

غير متقوم فيصلي ثلثا من وجهه دون وجهه  
 فاسدا الا باطلا وكذلك بيع الربو غير مشروع  
 بوصفه وهو الفضل عن العوض وكذلك الشرط  
 الفاسد في معنى الربو او كذلك الصوم هو النحر  
 مشروع باصله وهو الامساك الله تعالى في وقت  
 غير مشروع بوصفه وهو الاعراض عن الضائفة  
 الموضوع في هذا الوقت بالصوم الا يري ان  
 الصوم يقوم بالوقت ولا خل فيه والنسي يتعلق  
 بوصفه وهو انه يوم عيد فصار فاسدا ولهذا  
 يصح النذرية عندنا لان نذر بالطاعة وانما  
 وصف المعصية متصل بذاته فعلا لا باسمه

في وقت الصلاة ١٢ ساعة اي الشرط ان لا يتوضأ بها ولا يصح ان يتيمم بها ولا يصح ان يتكلم بها ولا يصح ان يتحرك بها  
 المقوم بالميتة وبالدم لان الميتة ليس بها طهارة ولا يصح ان يتوضأ بها ولا يصح ان يتيمم بها ولا يصح ان يتكلم بها ولا يصح ان يتحرك بها  
 في وقت الصلاة ١٢ ساعة اي الشرط ان لا يتوضأ بها ولا يصح ان يتيمم بها ولا يصح ان يتكلم بها ولا يصح ان يتحرك بها  
 فاذن حكمه الربو في وقت الصلاة ١٢ ساعة اي الشرط ان لا يتوضأ بها ولا يصح ان يتيمم بها ولا يصح ان يتكلم بها ولا يصح ان يتحرك بها  
 بسوء الذميب بالذهب والمورق بالورق والاسود  
 ورومي في غير وقت الصلاة ١٢ ساعة فان ركن الميتة  
 والشعر والفساد ١٢ ساعة فان ركن الميتة  
 هو ميتة الميتة ١٢ ساعة فان ركن الميتة  
 يوجد الميتة ١٢ ساعة فان ركن الميتة  
 وهو كونها ميتة او يقال الفصل من الميتة ١٢ ساعة



۵۳

Digitized by Google



[illegible]



ان التراب لما قام مقام الماء نظرا الى كون الماء  
 مطهرا وسقط عنه وصف التراب فكذلك  
 ههنا يهدر وصف الزنا بالحرمية لقيام مقام  
 ما لا يوصف بذلك في ايجاب حرمة المصاهرة  
 فصل في حكم الامر والنهي في ضد ما  
 نسب اليه اختلف العلماء في ذلك والاحتياط  
 عندنا ان الامر بالنهي يقتضي كراهية ضده  
 لان يكون موجبا له او دليلا عليه لانه ساكت  
 عن غيره ولكنه ثبت به حرمة الضد ضرورة  
 حكم الامر والتايب بهذا الطريق يكون ثابتا  
 بطريق الاقضاء دون الدلالة وفائدة هذا الفصل

من هذا ان الماء لما قام مقام التراب نظرا الى كون الماء مطهرا وسقط عنه وصف التراب فكذلك ههنا يهدر وصف الزنا بالحرمية لقيام مقام ما لا يوصف بذلك في ايجاب حرمة المصاهرة

فصل في حكم الامر والنهي في ضد ما نسب اليه اختلف العلماء في ذلك والاحتياط عندنا ان الامر بالنهي يقتضي كراهية ضده لان يكون موجبا له او دليلا عليه لانه ساكت عن غيره ولكنه ثبت به حرمة الضد ضرورة حكم الامر والتايب بهذا الطريق يكون ثابتا بطريق الاقضاء دون الدلالة وفائدة هذا الفصل

ان التراب لما قام مقام الماء نظرا الى كون الماء مطهرا وسقط عنه وصف التراب فكذلك ههنا يهدر وصف الزنا بالحرمية لقيام مقام ما لا يوصف بذلك في ايجاب حرمة المصاهرة

١٣٥٥



لا ينفك على القول ان كل الامور لا تكون الا بالضرورة  
 كما ان مقتضى علم الحكم لا يكون الا بالضرورة  
 ان من يرد بالضرورة ان يكون ذلك لا ينفك عن مقتضى العلم  
 ان مقتضى العلم لا يكون الا بالضرورة  
 ان مقتضى العلم لا يكون الا بالضرورة  
 ان مقتضى العلم لا يكون الا بالضرورة

**ان التحريم لم يكن مقصودا ابلا لم يعتبر الا من**  
**حيث انه يفوت الامر فاذا لم يفوته كان مكروها**  
**كالامر بالقيام ليس ينهي عن العقوق قصد الحق**  
**فعدمه قاصر لا يفسد صلواته ولكنه يكرهه وعلى هذا**  
**القول يحتمل ان يكون مقصودا في ضده اثبات**  
**تكون في القوة كواجب ولهذا قلنا ان**  
**المحرم لما نهى عن ليس المحظوظ كان من السنة**  
**ليس الانزال والرداء فصل في بيان**  
**اسباب الشرع اعلم ان اصول**  
**الدين وفروعه مشروعة باسباب جعلها**  
**الشرع اسبابا لها كما اخرج بالبيت والصوم**

ان مقتضى العلم لا يكون الا بالضرورة  
 ان مقتضى العلم لا يكون الا بالضرورة  
 ان مقتضى العلم لا يكون الا بالضرورة  
 ان مقتضى العلم لا يكون الا بالضرورة  
 ان مقتضى العلم لا يكون الا بالضرورة  
 ان مقتضى العلم لا يكون الا بالضرورة  
 ان مقتضى العلم لا يكون الا بالضرورة  
 ان مقتضى العلم لا يكون الا بالضرورة  
 ان مقتضى العلم لا يكون الا بالضرورة  
 ان مقتضى العلم لا يكون الا بالضرورة

الله

اسباب على حجة جعلها الشارع  
 اسباب على حجة جعلها الشارع  
 اسباب على حجة جعلها الشارع  
 اسباب على حجة جعلها الشارع  
 اسباب على حجة جعلها الشارع  
 اسباب على حجة جعلها الشارع  
 اسباب على حجة جعلها الشارع  
 اسباب على حجة جعلها الشارع  
 اسباب على حجة جعلها الشارع  
 اسباب على حجة جعلها الشارع

ان مقتضى العلم لا يكون الا بالضرورة  
 ان مقتضى العلم لا يكون الا بالضرورة  
 ان مقتضى العلم لا يكون الا بالضرورة  
 ان مقتضى العلم لا يكون الا بالضرورة  
 ان مقتضى العلم لا يكون الا بالضرورة  
 ان مقتضى العلم لا يكون الا بالضرورة  
 ان مقتضى العلم لا يكون الا بالضرورة  
 ان مقتضى العلم لا يكون الا بالضرورة  
 ان مقتضى العلم لا يكون الا بالضرورة  
 ان مقتضى العلم لا يكون الا بالضرورة



والاعادة والحيث لم تفر الحوادث من حيثها الا بالانكشاف للمنه للتعامل  
معها وانما ذكر الامان فيجب ان اصل الدين  
في الامان لان الانسان علمه في الامان  
والاعادة والحيث لم تفر الحوادث من حيثها الا بالانكشاف للمنه للتعامل  
معها وانما ذكر الامان فيجب ان اصل الدين  
في الامان لان الانسان علمه في الامان



Digitized by Google



تجدد الوصف بمنزلة المتجدد بنفسه وعلى هذا  
 تكر العشر والخارج مع اتحاد السبب هي الارض  
 النامية في العشر حقيقة بالخارج وفي الخارج  
 حكما بالتمكن من الزراعة فصل  
 في الغريمية والرخصة الغريمية في احكام الشرع  
 الرخصة اسم لما يثب على اعداار العباد والغريمية  
 اقسام اربعة فرض وواجب وسنة ونفل  
 فالفرض ثابت وجوبه بدليل لا يشك فيه  
 وحكمه اللزوم علما وتصديقا بالقلب وعملا  
 بالبدن حتى يكفر باحدة ويفسق تاركه

[illegible]



[illegible][illegible]



قَالَ تَسْمَعُونَ  
فِي سُبْحَةٍ كَذَلِكَ تَسْمَعُونَ  
وَقَدْ تَسْمَعُونَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى  
وَقَدْ تَسْمَعُونَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى  
وَقَدْ تَسْمَعُونَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى

اللفاظ المذكورة في باب الاذان من قوله ليكن  
او قد اساء او لا باس ثم وحيث قيل يعيد ذلك  
من حكم الوجوب والنقل اسم الزيادة ونوافل

العبادات زوائد مشروعة لنا لا علينا وحكمها  
انه ثاب المرء على فعله ولا يعاقب على تركه

يصمن بتركه بالشرع عندنا لان الموحى صار  
لله تعالى مسلما اليه وهو كالذي رصار الله تسميه

لا فعلا ثم وجب لصيانته بدء الفعل فلان وجب  
لصيانة ابتداء الفعل بقاءه اوله واما الرخص

فانواع اربعة نوعان من الحقيقة احدها الحق  
من الاخر ونوعان من المجاز احدهما اتم من الآخر

فانواع اربعة نوعان من المجاز احدهما اتم من الآخر  
من الاخر ونوعان من المجاز احدهما اتم من الآخر

١٣

قَالَ تَسْمَعُونَ  
فِي سُبْحَةٍ كَذَلِكَ تَسْمَعُونَ  
وَقَدْ تَسْمَعُونَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى  
وَقَدْ تَسْمَعُونَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى  
وَقَدْ تَسْمَعُونَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى

اللفاظ المذكورة في باب الاذان من قوله ليكن  
او قد اساء او لا باس ثم وحيث قيل يعيد ذلك  
من حكم الوجوب والنقل اسم الزيادة ونوافل

العبادات زوائد مشروعة لنا لا علينا وحكمها  
انه ثاب المرء على فعله ولا يعاقب على تركه

يصمن بتركه بالشرع عندنا لان الموحى صار  
لله تعالى مسلما اليه وهو كالذي رصار الله تسميه

لا فعلا ثم وجب لصيانته بدء الفعل فلان وجب  
لصيانة ابتداء الفعل بقاءه اوله واما الرخص

فانواع اربعة نوعان من الحقيقة احدها الحق  
من الاخر ونوعان من المجاز احدهما اتم من الآخر

فانواع اربعة نوعان من المجاز احدهما اتم من الآخر  
من الاخر ونوعان من المجاز احدهما اتم من الآخر



[illegible]

فاما احق نوعي الحقيقة فيما استباح مع قيام المحرم  
وقام حكمه جميعا مثل اجراء المكرة بما فيه الجاء  
كلمة الشراك على لسانه وافتارته في رمضان  
واطلاقه مال الغير وجلبية على الاحرام وتناول  
المضطر مال الغير وترك الخائف على نفسه الامر  
بالمعروف وحكمه ان الاخذ بالعزيمة اولى واما  
النوع الثاني فما يستباح مع قيام السبب وتراخي  
حكمه كقطر الدمع والمسافر يستباح مع قيام  
السبب تراخي حكمه فيهما ولهذا اصح الاداء منها  
ولو ما تا قبل ادراك عدة من ايام اخر لم يلزمها  
الامر بالفدية وحكمه ان الضوم افضل عندنا

[illegible]



[illegible]

لكمال سببه وتورد في الرخصة فالغرمية تؤدى  
معنى الرخصة من حيث تضمنها ليس موافقة  
المسلمين الا ان يخاف الهلاك على نفسه فليس  
ان يبذل نفسه لا قامة الصوم لان الوجوب عنه  
ساقط بخلاف النوع الاول واما اتم نوعي المجاز  
فما وضع عنان الاصر او الاغلال فان ذلك يسمى  
رخصة مجاز لان الاصل ساقط لم يبق مشروعا  
فلا يمكن رخصة المجاز امن حيث هو نسخ تحض  
خفيفا واما النوع الرابع فما سقط عن العباد مع  
كونه مشروعا في الجملة كالعينية المشروطة  
في البيع سقط اشتراطها في نوع منه اصلا وهو

[illegible]



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
موسمًا من موسمي الدنيا والآخرة  
موسمًا من موسمي العلم والفضل  
موسمًا من موسمي النور والهدى  
موسمًا من موسمي الرحمة والبر  
موسمًا من موسمي العزة والكرام  
موسمًا من موسمي الجلال والإكرام  
موسمًا من موسمي الشرف والسمو  
موسمًا من موسمي القدر والقدو  
موسمًا من موسمي العز والبر  
موسمًا من موسمي النور والهدى  
موسمًا من موسمي الرحمة والبر  
موسمًا من موسمي العزة والكرام  
موسمًا من موسمي الجلال والإكرام  
موسمًا من موسمي الشرف والسمو  
موسمًا من موسمي القدر والقدو







في الكتاب يرد وفيها الا انها يفارقه بوجوه والا فقال ١٢

وان لم ينفذ في وقتهم  
فمن انما كان في وقتهم  
ان القادح يجب ان يكون  
في وقتهم في وقتهم  
في وقتهم في وقتهم  
في وقتهم في وقتهم  
في وقتهم في وقتهم  
في وقتهم في وقتهم

في وقتهم في وقتهم  
في وقتهم في وقتهم  
في وقتهم في وقتهم  
في وقتهم في وقتهم  
في وقتهم في وقتهم  
في وقتهم في وقتهم  
في وقتهم في وقتهم  
في وقتهم في وقتهم

لرفق في الاقل عددا واما ظهر المسافر والمقيم  
واحد فما تخير بين القليل والكثير لا يتحقق  
من معنى الرفق وعلى هذا يخرج من نذر بصوم  
سنة ان فعل كذا افعل وهو معسر بخير بين  
صوم ثلثة ايام وبين سنة في قول محمد وهو  
رواية عن ابى جعفر انه رجع اليه قبل موته  
بثلثة ايام لانهما مختلفان حكما احدهما فرض  
مقصوده والثاني كفارة وفي مسئلتها سئل  
فصار كالبدن اذ اجنى لزوم مولاة الاقل من  
الارث ومن القيمة بخلاف العبد لما قلنا

لله ٦٦  
على القول وان كان يتحقق في وقتهم  
من ان يقول ان شئني الله منكم  
فلا تخير بين الواجبين في وقتهم  
في وقتهم في وقتهم  
في وقتهم في وقتهم  
في وقتهم في وقتهم  
في وقتهم في وقتهم  
في وقتهم في وقتهم

باب في بيان اقسام السنة

في وقتهم في وقتهم  
في وقتهم في وقتهم  
في وقتهم في وقتهم  
في وقتهم في وقتهم  
في وقتهم في وقتهم  
في وقتهم في وقتهم  
في وقتهم في وقتهم  
في وقتهم في وقتهم

في وقتهم في وقتهم  
في وقتهم في وقتهم  
في وقتهم في وقتهم  
في وقتهم في وقتهم  
في وقتهم في وقتهم  
في وقتهم في وقتهم  
في وقتهم في وقتهم  
في وقتهم في وقتهم



**اعلم بان سنة رسول الله عليه السلام جامعة**  
**للأمر والنهي والخاص والعام وسائر الأقسام**  
**التي سبق ذكرها فكانت السنة فرعاً للكتاب**  
**في بيان تلك الأقسام بأحكامها وأما هذا الباب**  
**فما يختص به السنن فنقول السنة نوعان**  
**فمرسل ومسنند فالمرسل من الصحابي مجول على**  
**السمع ومن القرن الثاني والثالث على التوضيح**  
**له الأمر واستبان له الأسناد وهو فوق المسند**  
**فان من لم يتضح له الأمر نسبته الى من سمعه**  
**منه عمله ما يحمل عنه لكن هذا ضرب**  
**فرضية ثبت بالأجماع فلم يجز النسخ بمثله وأما**

١٣٥

في بيان تلك الأقسام بأحكامها وأما هذا الباب فما يختص به السنن فنقول السنة نوعان  
 فمرسل ومسنند فالمرسل من الصحابي مجول على السمع ومن القرن الثاني والثالث على التوضيح له الأمر واستبان له الأسناد وهو فوق المسند  
 فان من لم يتضح له الأمر نسبته الى من سمعه منه عمله ما يحمل عنه لكن هذا ضرب فرضية ثبت بالأجماع فلم يجز النسخ بمثله وأما

في بيان تلك الأقسام بأحكامها وأما هذا الباب فما يختص به السنن فنقول السنة نوعان  
 فمرسل ومسنند فالمرسل من الصحابي مجول على السمع ومن القرن الثاني والثالث على التوضيح له الأمر واستبان له الأسناد وهو فوق المسند  
 فان من لم يتضح له الأمر نسبته الى من سمعه منه عمله ما يحمل عنه لكن هذا ضرب فرضية ثبت بالأجماع فلم يجز النسخ بمثله وأما



وإذا انشأ عند البعض وليس شعبة وعند البعض غيره من غير أن يعرف المتواتر قطعاً ولما كان الغرض منها بيان المتواتر من السنة لا المتواتر المطلق  
 في قول الحسن الكوفي قيل  
 لا قبل لأبي الحسن من كان من غير نقل  
 مشهوراً بما لا يثبت من العلم منه وروى القائل  
 لا قبل لأن العدل لا يثبت إلا بالرسالة لا بالكون  
 لا قبل لأن العدل لا يثبت إلا بالرسالة لا بالكون  
 لا قبل لأن العدل لا يثبت إلا بالرسالة لا بالكون  
 لا قبل لأن العدل لا يثبت إلا بالرسالة لا بالكون

**مسائل من و ن مؤلف فقد اختلف فيه إلا**  
**ان يروى التقات من مسلك كاسر و و امسند مثل**  
**ارسال محمد بن الحسن أمثاله وقال الشافعي**  
**لا قبل لأمر أسيل سعيد بن المسيب في**  
**تبعه فوجدتها مسانيد والمستند أقسام المتواتر**  
**وهو ما يروى في قوم لا يحصى عددهم ولا يتوهم**  
**تواطؤهم على الكذب لكثرةهم وعددهم**  
**تباين ما كنهم ويدور هذا الحد إلى ان يتصل**  
**برسول الله صلعم وذلك مثل نقل القرآن و**  
**الصلوة الخمس وأعداد الركعات ومقادير**  
**الزكوة وما أشبه ذلك وإنه يوجب علم**

الذي هو من غير أن يعرف المتواتر قطعاً ولما كان الغرض منها بيان المتواتر من السنة لا المتواتر المطلق  
 في قول الحسن الكوفي قيل  
 لا قبل لأبي الحسن من كان من غير نقل  
 مشهوراً بما لا يثبت من العلم منه وروى القائل  
 لا قبل لأن العدل لا يثبت إلا بالرسالة لا بالكون  
 لا قبل لأن العدل لا يثبت إلا بالرسالة لا بالكون  
 لا قبل لأن العدل لا يثبت إلا بالرسالة لا بالكون  
 لا قبل لأن العدل لا يثبت إلا بالرسالة لا بالكون

الله

وإذا انشأ عند البعض وليس شعبة وعند البعض غيره من غير أن يعرف المتواتر قطعاً ولما كان الغرض منها بيان المتواتر من السنة لا المتواتر المطلق  
 في قول الحسن الكوفي قيل  
 لا قبل لأبي الحسن من كان من غير نقل  
 مشهوراً بما لا يثبت من العلم منه وروى القائل  
 لا قبل لأن العدل لا يثبت إلا بالرسالة لا بالكون  
 لا قبل لأن العدل لا يثبت إلا بالرسالة لا بالكون  
 لا قبل لأن العدل لا يثبت إلا بالرسالة لا بالكون  
 لا قبل لأن العدل لا يثبت إلا بالرسالة لا بالكون



له فاقيل اليس  
 ان يجمع ذلك الى الامور التي لا يوافقها العقل فانا  
 لا يجب ان يعلم ان هذا الخبر من المصنفين  
 قالوا ان هذا الخبر من المصنفين  
 ان يجمع ذلك الى الامور التي لا يوافقها العقل فانا  
 لا يجب ان يعلم ان هذا الخبر من المصنفين  
 قالوا ان هذا الخبر من المصنفين

اليقين بمنزلة العيان علما ضروريا ومشهورا  
 وهو ما كان من الاحاد في الاصل ثم انتشر  
 فنصار ينقله قوم لا يتوهم توأطوهم على  
 الكذب وهو القرن الثاني ومن بعدهم واولئك  
 قوم ثقاة ائمة لا يتوهمون فصار بشهادتهم

وتصديقهم بمنزلة المتواتر حتى قال الجصاص  
 انه احد قسمي المتواتر وقال عيسى ابن ابيان  
 جاحدة ولا يكفر وهو الصحيح عندنا لان المشهور  
 لشهادة السلف صريحة للعمل به بمنزلة المتواتر  
 فصحت الزيادة به على كتاب الله تعالى وهو نسخ  
 عندنا وذلك مثل زيادة الرجم والسحر على الحنفين

من جاز ان يابا المشهور لان الزيادة في الكتاب  
 لا ينافي لان الكتاب وجوبه في الرجم والسحر  
 لا ينافي لان الكتاب وجوبه في الرجم والسحر  
 لا ينافي لان الكتاب وجوبه في الرجم والسحر  
 لا ينافي لان الكتاب وجوبه في الرجم والسحر



من المستحسن ان خبر الواحد لا يثبت الا ان يبلغ عدد الراوي عدد نصاب الشهادة وهو ان يرويه اثنان عن اثنين كذا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال قد  
 المشهور ان خبر الواحد لا يثبت الا ان يبلغ عدد الراوي عدد نصاب الشهادة وهو ان يرويه اثنان عن اثنين كذا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال قد  
 المشهور ان خبر الواحد لا يثبت الا ان يبلغ عدد الراوي عدد نصاب الشهادة وهو ان يرويه اثنان عن اثنين كذا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال قد  
 المشهور ان خبر الواحد لا يثبت الا ان يبلغ عدد الراوي عدد نصاب الشهادة وهو ان يرويه اثنان عن اثنين كذا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال قد

**والتابع في ضياء كفاية الميئين لكنه لما كان**  
**من الاحاد في الاصل ثبت به شبهة سقط بها**  
**علم اليقين وخبر الواحد وهو الذي يرويه**  
**الواحد او اثنان فصاعدا بعد ان يكون دون**  
**المشهور والمتواتر وحكما اذا ورد غير مخالف**  
**للكتاب والسنة المشهورة في جاذبة لا تقيم بها**  
**البليوي ولم يظهر من الصحابة في الاختلاف**  
**فيها وتركوا الحاجة به انه يوجب العمل بشرط ترا**  
**في الخبر وهي اربعة الاسلام والعبدان والعقل الكا**  
**والضبط فلا يجب العمل بخبر الكافر والفاسق و**  
**الصبي والمعوجة والذي اشتدت غفلة خلقته**

فان ان لم يروى الخبر الواحد الا ان يبلغ عدد الراوي عدد نصاب الشهادة وهو ان يرويه اثنان عن اثنين كذا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال قد  
 المشهور ان خبر الواحد لا يثبت الا ان يبلغ عدد الراوي عدد نصاب الشهادة وهو ان يرويه اثنان عن اثنين كذا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال قد  
 المشهور ان خبر الواحد لا يثبت الا ان يبلغ عدد الراوي عدد نصاب الشهادة وهو ان يرويه اثنان عن اثنين كذا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال قد  
 المشهور ان خبر الواحد لا يثبت الا ان يبلغ عدد الراوي عدد نصاب الشهادة وهو ان يرويه اثنان عن اثنين كذا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال قد

فان ان لم يروى الخبر الواحد الا ان يبلغ عدد الراوي عدد نصاب الشهادة وهو ان يرويه اثنان عن اثنين كذا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال قد  
 المشهور ان خبر الواحد لا يثبت الا ان يبلغ عدد الراوي عدد نصاب الشهادة وهو ان يرويه اثنان عن اثنين كذا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال قد  
 المشهور ان خبر الواحد لا يثبت الا ان يبلغ عدد الراوي عدد نصاب الشهادة وهو ان يرويه اثنان عن اثنين كذا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال قد  
 المشهور ان خبر الواحد لا يثبت الا ان يبلغ عدد الراوي عدد نصاب الشهادة وهو ان يرويه اثنان عن اثنين كذا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال قد



١٣٧ المسمو المستور كالمسابق لا  
 ١٣٨ من غير ان يفسد الماء  
 ١٣٩ من غير ان يفسد الماء  
 ١٤٠ من غير ان يفسد الماء

مساحقة او مجازفة والمستور كالفاسق لا  
 يكون خبره حجة في باب الحديث ما لم يظهر  
 عنه التيه الا في الصدر الاول على ما بين رو  
 احسن عن ابى جعفر انه مثل العدل فيما خبر  
 عن نجاسة الماء وذكر في كتاب الاستحسان  
 انه مثل الفاسق فيه وهو الصحيح وقال محمد  
 في الفاسق خبر بنجاسة الماء انه حكم السامع  
 فان وقع في قلبه انه صادق يتيمم من غير اراقة  
 الماء فان اراق وتيمم فهو احوط للتيمم وفي خبر  
 الكافر والصبي والمعتوه اذا وقع في قلب السامع  
 صدقهم بنجاسته الماء يتوضأ ولا يتيمم فان اراق

١٣٥

كون صحيح الحديث وبينه وبين رواية المصنفين  
 بين رواية المصنفين وبين رواية المصنفين  
 المار ان لا جازع من جهة المصنفين  
 نقض من جهة العدل كونه فاداه وتضمنه في ظاهر  
 الحديث المتداول في كتابه في باب الحديث  
 وهذا ايضا مما جازع من جهة المصنفين  
 من حال المصنفين العاقل الصدق اذ لم يكن  
 غرض من ذلك الا لبيان حال المصنفين  
 قلت سئل ان المصنفين لم يثبتوا ما هو  
 ولكن الثبوت غير لا يثبت ما هو  
 وقد عرفت من غير ان يفسد الماء  
 انما انظر الى اصل في المصنفين فليترك هذا  
 لان اسلام المصنفين وقوله ويؤمنه دليل الصدق  
 في خبره وهو انه وشهاده وليس الكذب في حق الصدق  
 بين الذين لا يثبتون الا بغيره ولا يثبتون الا بغيره  
 بايمه في ذلك لا يخرج الا بغيره ولا يثبتون الا بغيره  
 من غير ان يفسد الماء ولا يثبتون الا بغيره  
 ايضا مما جازع من جهة المصنفين  
 قلنا حكم التيمم من غير ان يفسد الماء  
 وفي الامم يثبتون من غير ان يفسد الماء  
 بخلاف النقص واذا ثبت التيمم من غير ان يفسد الماء  
 بغيره اصل الطهارة للمصنفين ولا يثبتون الا بغيره  
 لان الكافر لا يثبتون الا بغيره ولا يثبتون الا بغيره  
 لكونه غير مخاطب بالشرع كان غير مخاطب بالشرع  
 ابتداء او الكافر ليس من اهل الاسلام ولا يثبتون الا بغيره  
 والمستوره عند عامة المشايخ لان المصنفين  
 ما خبر به المصنفين فليترك هذا ولا يثبتون الا بغيره  
 سلا في غير ذلك ولا يثبتون الا بغيره ولا يثبتون الا بغيره  
 المصنفين ولا يثبتون الا بغيره ولا يثبتون الا بغيره  
 المصنفين ولا يثبتون الا بغيره ولا يثبتون الا بغيره  
 المصنفين ولا يثبتون الا بغيره ولا يثبتون الا بغيره



Digitized by Google



انه مثل الفاسق فيه وهو الصريح وقال محمد  
 في الفاسق بحر نجاسة الماء انه يحكم السامع  
 فان وقع في قلبه انه صادق يتيمن من غير اراقة  
 الماء فان اراق وتيمن فهو احوط للتيمن وفي خبر  
 الكافر والصبي والمعتوه اذا وقع في قلب السامع  
 صدق فهو نجاسة الماء يتوضا ولا يتيمن فان اراق



ان شتره فيه الشراء كما في امور الدين ولم يشتره ما فيه العدا لانه حتى قبل خبرنا سبق اجاب فقال ان ذلك ارفاض آه ٢٢ الحظا ان  
الخصومات فان فيها لا يقبل خبر الواحد الا بشرطه  
الزمام من حقوق العباد كما في حقوق الامة  
فان فيه يشترط اربعة اشياء اولها ان يكون  
عنه اربعة اشياء هي: ان يكون له في العدا  
الزمام من حقوق الزمام اسلام احرازه  
ثاني في حقوق العباد كما في حقوق الامة  
الاشارة واللا يثبت بالولاية اما العدا فلا يثبت  
القلب بقول الاشياء ان شتره ليقول الواحد  
الواحد بما فيه البراءة الاصلية في حق الواحد  
بأنه شاهد آخر وما في العدا من حقوق العدا  
تتبعه من كمال العلم لان الشاهد من العدا

# له

والمشترط في الشهادة والولاية ان يكون له في العدا  
الزمام من حقوق الزمام اسلام احرازه  
ثاني في حقوق العباد كما في حقوق الامة  
الاشارة واللا يثبت بالولاية اما العدا فلا يثبت  
القلب بقول الاشياء ان شتره ليقول الواحد  
الواحد بما فيه البراءة الاصلية في حق الواحد  
بأنه شاهد آخر وما في العدا من حقوق العدا  
تتبعه من كمال العلم لان الشاهد من العدا

الماء ثم يتيمم فهو افضل وفي المعاملات التي  
تتعلق عن معنى الالتزام كالوكالات والمضاربات  
والاذن في التجارة تعتبر خبر كل من له  
الضرورة الداعية الى سقوط سائر الشروط فان  
الانسان قلاحة المستجمع لتلك الشروط يبيع  
الى وكيله او علامه ولا دليل مع السامع  
سوى هذا الخبر وان اعتبر هذه الشروط  
ليترجم جهة الصدق في الخبر فيصلي ان يكون  
وذلك فيما يتعلق به الزموم فشرطه في امواله  
دون ما يتعلق به الزموم من المعاملات وان  
اعتبر خبر الفاسق في حل الطعام وحرمه

ان شتره فيه الشراء كما في امور الدين ولم يشتره ما فيه العدا لانه حتى قبل خبرنا سبق اجاب فقال ان ذلك ارفاض آه ٢٢ الحظا ان  
الخصومات فان فيها لا يقبل خبر الواحد الا بشرطه  
الزمام من حقوق العباد كما في حقوق الامة  
فان فيه يشترط اربعة اشياء اولها ان يكون  
عنه اربعة اشياء هي: ان يكون له في العدا  
الزمام من حقوق الزمام اسلام احرازه  
ثاني في حقوق العباد كما في حقوق الامة  
الاشارة واللا يثبت بالولاية اما العدا فلا يثبت  
القلب بقول الاشياء ان شتره ليقول الواحد  
الواحد بما فيه البراءة الاصلية في حق الواحد  
بأنه شاهد آخر وما في العدا من حقوق العدا  
تتبعه من كمال العلم لان الشاهد من العدا



لا يستلزم ان يكون جميع الناس بل يجوز ان يكونوا في بعض  
 من اماكن بل في بعض اوقات بل في بعض اوقات بل في بعض اوقات  
 لا يجب ان يكون جميع الناس بل يجوز ان يكونوا في بعض  
 من اماكن بل في بعض اوقات بل في بعض اوقات بل في بعض اوقات  
 لا يجب ان يكون جميع الناس بل يجوز ان يكونوا في بعض  
 من اماكن بل في بعض اوقات بل في بعض اوقات بل في بعض اوقات

انما يقال انه لما اشتد في هذا الشرع في بعض  
 من اماكن بل في بعض اوقات بل في بعض اوقات بل في بعض اوقات  
 لا يجب ان يكون جميع الناس بل يجوز ان يكونوا في بعض  
 من اماكن بل في بعض اوقات بل في بعض اوقات بل في بعض اوقات  
 لا يجب ان يكون جميع الناس بل يجوز ان يكونوا في بعض  
 من اماكن بل في بعض اوقات بل في بعض اوقات بل في بعض اوقات

طهارة الماء وجاسته اذا تايدها كبر الى  
 لان ذلك امر خاص لا يستقيم تلقيه من  
 جهة العدو ول فوجب التحري في خبره للضرورة  
 وكونه مع الفسق اهلا للشهادة واستفاء  
 القيمة حيث يلزمه خبره ما يلزم غيره الا  
 ان هذه الضرورة غير لازمة لان العمل  
 بلا اصل ممكن وهو ان الماء طاهر في الاصل  
 فلم يجعل الفسق هدرا ولا ضرورة في المصير  
 الى رواية في امور الدين اصلا لان في العبد  
 من الرواة كثرة وهم عنه فلا يصار اليه  
 بالتحري واما صاحب الهوى فالله المحار

انما يقال انه لما اشتد في هذا الشرع في بعض  
 من اماكن بل في بعض اوقات بل في بعض اوقات بل في بعض اوقات  
 لا يجب ان يكون جميع الناس بل يجوز ان يكونوا في بعض  
 من اماكن بل في بعض اوقات بل في بعض اوقات بل في بعض اوقات  
 لا يجب ان يكون جميع الناس بل يجوز ان يكونوا في بعض  
 من اماكن بل في بعض اوقات بل في بعض اوقات بل في بعض اوقات

انما يقال انه لما اشتد في هذا الشرع في بعض  
 من اماكن بل في بعض اوقات بل في بعض اوقات بل في بعض اوقات  
 لا يجب ان يكون جميع الناس بل يجوز ان يكونوا في بعض  
 من اماكن بل في بعض اوقات بل في بعض اوقات بل في بعض اوقات  
 لا يجب ان يكون جميع الناس بل يجوز ان يكونوا في بعض  
 من اماكن بل في بعض اوقات بل في بعض اوقات بل في بعض اوقات



Digitized by Google







من ثمانية ١٢ ص قهقهة لان مخالفة غير الصحابة  
من الصبية وهو نعم اصيل عليه السلام  
الاصوليين على ان اسم لمن انقض بالجنه صلح  
فمنه على طريق التمسك والاخذ منه والاصول  
لشدة تقديري بل يقر بصدقه سمعت عن شيخ  
ان ادناهاست اشهر وهي سعيد بن مسروق  
على لا يعد من الصحابة الا من اقام مع الرسول  
فمنه او ستنه ومنه او ذرة او ذرة او ذرة  
فمنه هذا ملك ان المجلد في الفصل الاول  
لا يكون من الصحابة ان المجلد في الفصل الاول  
من الظن من الصحابة ان المجلد في الفصل الاول  
فيه اجماع هو فان الظن ما كان جائزاً  
شأن خبر الواحد وهو الذي جهر به في الحديث  
فيما اجماع ١٣ ص اي على مخالفة بين  
فادام لمن خلافاً بين بان كان لا يفتي  
الله ١٤  
فمنه على طريق التمسك والاخذ منه والاصول  
لشدة تقديري بل يقر بصدقه سمعت عن شيخ  
ان ادناهاست اشهر وهي سعيد بن مسروق  
على لا يعد من الصحابة الا من اقام مع الرسول  
فمنه او ستنه ومنه او ذرة او ذرة او ذرة  
فمنه هذا ملك ان المجلد في الفصل الاول  
لا يكون من الصحابة ان المجلد في الفصل الاول  
من الظن من الصحابة ان المجلد في الفصل الاول  
فيه اجماع هو فان الظن ما كان جائزاً  
شأن خبر الواحد وهو الذي جهر به في الحديث  
فيما اجماع ١٣ ص اي على مخالفة بين  
فادام لمن خلافاً بين بان كان لا يفتي

[illegible]



ان يندب لان مخالفة الحديث  
من الرواية من ائمة الصحابة  
ان يندب لان مخالفة الحديث  
من الرواية من ائمة الصحابة  
ان يندب لان مخالفة الحديث  
من الرواية من ائمة الصحابة

لا يحتمل اخفاء عليهم ويحمل على الانتساب  
واختلف فيما اذا انكره المروي عنه قال بعضهم  
العمل به وهو الاشبه وقد قيل ان هذا قول  
ابي يوسف خلافا لمحمد وهو فرع اختلافهما  
في شاهدين شهداء على القاضي بقضية وهو  
لا يذكرها قال ابو يوسف لا يقبل وقال محمد  
يقبل والطعن المبرر لا يوجب جرح الراوي  
كما لا يوجب في الشاهد ولا يمنع العمل به  
اذا وقع مفسرا بما هو جرح متفق عليه ممن  
اشتهر بالنصحة ولا لقان دون التعصب  
والعداوة من ائمة الحديث

ان يندب لان مخالفة الحديث  
من الرواية من ائمة الصحابة  
ان يندب لان مخالفة الحديث  
من الرواية من ائمة الصحابة  
ان يندب لان مخالفة الحديث  
من الرواية من ائمة الصحابة

الاول والاول

ان يندب لان مخالفة الحديث  
من الرواية من ائمة الصحابة  
ان يندب لان مخالفة الحديث  
من الرواية من ائمة الصحابة  
ان يندب لان مخالفة الحديث  
من الرواية من ائمة الصحابة

ان يندب لان مخالفة الحديث  
من الرواية من ائمة الصحابة  
ان يندب لان مخالفة الحديث  
من الرواية من ائمة الصحابة  
ان يندب لان مخالفة الحديث  
من الرواية من ائمة الصحابة



عجوبة من معارضة ذلك الفاضل بمبادئ علمه بغير دليل آخر موجب لمعارضة كان ذلك المعجزة عن دليل سالم من المعارضات ١٢ وافتقر على منعه من ذلك  
على القياس واقتوال الصحابة وعند المعجزة بغير دليل آخر موجب لمعارضة كان ذلك المعجزة عن دليل سالم من المعارضات ١٢ وافتقر على منعه من ذلك  
على القياس واقتوال الصحابة وعند المعجزة بغير دليل آخر موجب لمعارضة كان ذلك المعجزة عن دليل سالم من المعارضات ١٢ وافتقر على منعه من ذلك

**في المعارضة وهذه الحجج التي سبق وجوبها**  
**من الكتاب الكتاب والسنة لا تعارض بينهما**  
**وضعا ولا تنافضا لان ذلك من امارات العج**  
**تعالى الله عن ذلك وانما يقع التعارض بين**  
**جعلنا بالناسخ من المنسوخ وحكم المعارضة**  
**بين الآيتين المصير الى السنة وبين السنتين**  
**المصير الى القياس واقتوال الصحابة رضي**  
**الحج ان امكن لان التعارض لما ثبت بين**  
**لحجتين تساقطتا لانهما كل واحدة منهما**  
**بلاخره فيجب المصير الى ما بعدهما من الحجج**  
**وعند تعذر المصير اليه يجب تقرير الاصول**

المعارضة بين الدينين يطلب التوافق ١٢  
 بالمتاخر وان لم يعلم ولم يكن الحجج بينهما سقط  
 حكم الدينين بخلاف العمل بها باحدهما سقط  
 لان العمل باحدهما ليس باول من العمل  
 بالآخر فاذا سقط وجب المصير الى دليل آخر  
 ان التفاوت بين المعارضتين والمناقضة  
 وان دل على ثبوت حكم من الدينين كما في ما ذكره  
 والمناقضة بطلان الدينين في جميع اقسام  
 اشتراكهما في الحكم كمنع كل ذي حق ان  
 يستلزم للاخر فلذلك يجب ان لا يكون في فصل القياس  
 وجود الدينين في بعض الصور بخلاف المنسوخ  
 فلهذا باننا في بعض الصور بخلاف المنسوخ

**لله**

او مطلقا عند من لم يجز تخصيصها ويوجب  
 المطلان الدليل والمعارضة في جميع  
 الحكم من غير تقييد الدليل بما هو الفرق  
 وان استلزم كل واحد منها الآخر وذلك  
 وان استلزم كل واحد منها الآخر وذلك  
 وان استلزم كل واحد منها الآخر وذلك  
 وان استلزم كل واحد منها الآخر وذلك  
 وان استلزم كل واحد منها الآخر وذلك  
 وان استلزم كل واحد منها الآخر وذلك  
 وان استلزم كل واحد منها الآخر وذلك  
 وان استلزم كل واحد منها الآخر وذلك  
 وان استلزم كل واحد منها الآخر وذلك  
 وان استلزم كل واحد منها الآخر وذلك  
 وان استلزم كل واحد منها الآخر وذلك  
 وان استلزم كل واحد منها الآخر وذلك  
 وان استلزم كل واحد منها الآخر وذلك  
 وان استلزم كل واحد منها الآخر ذلك

عجوبة من معارضة ذلك الفاضل بمبادئ علمه بغير دليل آخر موجب لمعارضة كان ذلك المعجزة عن دليل سالم من المعارضات ١٢ وافتقر على منعه من ذلك  
على القياس واقتوال الصحابة وعند المعجزة بغير دليل آخر موجب لمعارضة كان ذلك المعجزة عن دليل سالم من المعارضات ١٢ وافتقر على منعه من ذلك  
على القياس واقتوال الصحابة وعند المعجزة بغير دليل آخر موجب لمعارضة كان ذلك المعجزة عن دليل سالم من المعارضات ١٢ وافتقر على منعه من ذلك



Digitized by Google



[illegible]



في ذلك ان النفي متى كان من جنس ما يعرف  
بذلك كان مما يشبه حاله لكن عرف ان  
الروى اعتمد دليل المعرفة كان مثل الاثبات  
والا فلا فالنفي في حديث بريرة مما لا يعرف الا  
ظاهر احوال فلم يعارض الاثبات وفي حديث  
صهونة مما يعرف به ليله وهو هلته المحرم  
فوقعت المعارضة وجعل رواية ابن عباس

لا يروى بها وهو محرم او في من رواية يزيد بن  
الاصله لانه لا يعدل في الضبط والاتقان طهارة  
الكاء وول الطعام والشراب من جنس ما يعرف به ليله  
مثل الخجاسة والحرمه فوقع التعارض بين الخبرين

في ذلك ان النفي متى كان من جنس ما يعرف  
بذلك كان مما يشبه حاله لكن عرف ان  
الروى اعتمد دليل المعرفة كان مثل الاثبات  
والا فلا فالنفي في حديث بريرة مما لا يعرف الا  
ظاهر احوال فلم يعارض الاثبات وفي حديث  
صهونة مما يعرف به ليله وهو هلته المحرم  
فوقعت المعارضة وجعل رواية ابن عباس

لا يروى بها وهو محرم او في من رواية يزيد بن  
الاصله لانه لا يعدل في الضبط والاتقان طهارة  
الكاء وول الطعام والشراب من جنس ما يعرف به ليله  
مثل الخجاسة والحرمه فوقع التعارض بين الخبرين

في ذلك ان النفي متى كان من جنس ما يعرف  
بذلك كان مما يشبه حاله لكن عرف ان  
الروى اعتمد دليل المعرفة كان مثل الاثبات  
والا فلا فالنفي في حديث بريرة مما لا يعرف الا  
ظاهر احوال فلم يعارض الاثبات وفي حديث  
صهونة مما يعرف به ليله وهو هلته المحرم  
فوقعت المعارضة وجعل رواية ابن عباس







بيان التفسير وهو بيان المجل والمستتر فاما  
 بيان التغير نحو التعليق والاستثناء فان  
 يقع بشرط الوصل واختلف في خصوص العموم  
 فعندنا لا يقع متراخيا وعند الشافعي لا يجوز  
 فيه التراخي وهذا بناء على ان العموم مثل  
 الخصوص عندنا في ايجاب الحكم قطعاً وبعد  
 الخصوص لا يبقى القطع فكان تغير من القطع لا  
 فيتعيد بشرط الوصل وعلى هذا قال علماءنا فحين  
 اوصى بخاتمه لا انسان وبالفرض منه الاخر موصولا  
 ان الثاني يكون خصوصاً للاول ويكون الفرض  
 للتأني وان فصل لم يكن خصوصاً للاول بل صا

بيان التفسير وهو بيان المجل والمستتر فاما  
 بيان التغير نحو التعليق والاستثناء فان  
 يقع بشرط الوصل واختلف في خصوص العموم  
 فعندنا لا يقع متراخيا وعند الشافعي لا يجوز  
 فيه التراخي وهذا بناء على ان العموم مثل  
 الخصوص عندنا في ايجاب الحكم قطعاً وبعد  
 الخصوص لا يبقى القطع فكان تغير من القطع لا  
 فيتعيد بشرط الوصل وعلى هذا قال علماءنا فحين  
 اوصى بخاتمه لا انسان وبالفرض منه الاخر موصولا  
 ان الثاني يكون خصوصاً للاول ويكون الفرض  
 للتأني وان فصل لم يكن خصوصاً للاول بل صا



القيام وعين من ثبوت الحكم في المحل لعدم الصلة مع صورة الحكم بها كذا الاستثناء ١٢  
فان الحكم يعمم في المحل لعدم الصلة مع صورة الحكم بها كذا الاستثناء ١٢  
لان الحكم يعمم في المحل لعدم الصلة مع صورة الحكم بها كذا الاستثناء ١٢

معاضا فيكون الفص بينهما واختلفوا في  
كيفية عمل الاستثناء ايضا قال اصحابنا رحمه الله

الاستثناء يمنع التكلم بحكمه بقدر المستثنى  
فيكون تكلم بالباقي بعده وقال الشافعي رحمه

الاستثناء يمنع الحكم بطريق المعارضة بمزلة  
دليل الخصم كما اختلفوا في التعليق بالشروط

على ما سبق فصار عندنا نقد يرقوله لفلان  
على الف درهم الامانة له على سمائه وعند

الامانة فانها ليست على وعلى هذا اعتبار صدق  
الكلام في قوله عليه السلام لا تتبعوا الطعام

بالطعام الا كبواء سواء عام في القليل والكثير  
مفعول ثان في استثناء

كان الامر كما هو عليه من ان الحكم يعمم في المحل لعدم الصلة مع صورة الحكم بها كذا الاستثناء ١٢  
فان الحكم يعمم في المحل لعدم الصلة مع صورة الحكم بها كذا الاستثناء ١٢  
لان الحكم يعمم في المحل لعدم الصلة مع صورة الحكم بها كذا الاستثناء ١٢

الاستثناء يمنع التكلم بحكمه بقدر المستثنى  
فيكون تكلم بالباقي بعده وقال الشافعي رحمه  
الاستثناء يمنع الحكم بطريق المعارضة بمزلة  
دليل الخصم كما اختلفوا في التعليق بالشروط  
على ما سبق فصار عندنا نقد يرقوله لفلان  
على الف درهم الامانة له على سمائه وعند  
الامانة فانها ليست على وعلى هذا اعتبار صدق  
الكلام في قوله عليه السلام لا تتبعوا الطعام  
بالطعام الا كبواء سواء عام في القليل والكثير  
مفعول ثان في استثناء

القيام وعين من ثبوت الحكم في المحل لعدم الصلة مع صورة الحكم بها كذا الاستثناء ١٢  
فان الحكم يعمم في المحل لعدم الصلة مع صورة الحكم بها كذا الاستثناء ١٢  
لان الحكم يعمم في المحل لعدم الصلة مع صورة الحكم بها كذا الاستثناء ١٢



Digitized by Google



[illegible][illegible]







كون مشروعا **للعقود** وذلك لانه لا يمتنع للمنافع للعقود لا يمكن القول بالسنة ١٢ هـ لانه اذا ثبت التوقيت لا يمكن دفع ذلك على قتل المدعى لانه يكون  
 احكام الشرعية وكلا منافعيها واجيب بان المقصود من المثال للتوقيت لانه احكام الشرعية وبهذا الجواب اجاب في قوله خالفين في كتابها ١٢ هـ فغير  
 المناهضة فخرج في تغييره اليه ١٢ هـ المنع في اللغة  
 لاي الى الفاعل ١٢ هـ عبارة عن المنع ليعال الخ  
 والكتاب اي لقتل من موضع المنع ليعال الخ  
 عبارة عن الابطال من قولهم نمنع من الخ  
 استعملنا وقيل بغير عبارة عن الازالة ليعال الخ  
 السريان ليعال لانه قد تقدم ١٢ هـ اي ان التمسك ١٢ هـ  
 حقا وان منع من حق صاحب الشرع بيان ان  
 حله ليعال لان احكام الشرع بيان ان  
 صاحب الشرع وهو غير معلوم عندنا فصار المنع  
 في حق من حق الغير ان المطلق من حيث  
 الظاهر ١٢ هـ المنع في المطلق المنع في المطلق  
 من غير اعتبار المطلق في المطلق المنع في المطلق

في عامة المعاملات كالمكيل والموزون دون  
 الثياب فانها لا تثبت في الدمة الا بطريق خاص هو  
**بأن تكون الكسابة** وهو النسخ  
 النسخ في حق صاحب الشرع بيان مدة حكم المطلق  
 الذي كان معلوما عنه الله تعالى الا انه تعالى  
 اطلقه وصار طاهرا البقاء في حق البشر فكان  
 تبديلا في حقنا بياننا محضا في حق صاحب  
 الشرع وهو كالقتل فانه بيان محض للاجل في  
 حق صاحب الشرع تعتبر وتبدل في حق القاتل  
 ومحل النسخ حكم يكون في نفسه محملا للوجود  
 ولم يلحق به جازا في النسخ من توقيت او بالبيان

الذي كان معلوما عنه الله تعالى الا انه تعالى  
 اطلقه وصار طاهرا البقاء في حق البشر فكان  
 تبديلا في حقنا بياننا محضا في حق صاحب  
 الشرع وهو كالقتل فانه بيان محض للاجل في  
 حق صاحب الشرع تعتبر وتبدل في حق القاتل  
 ومحل النسخ حكم يكون في نفسه محملا للوجود  
 ولم يلحق به جازا في النسخ من توقيت او بالبيان

الله

الذي كان معلوما عنه الله تعالى الا انه تعالى  
 اطلقه وصار طاهرا البقاء في حق البشر فكان  
 تبديلا في حقنا بياننا محضا في حق صاحب  
 الشرع وهو كالقتل فانه بيان محض للاجل في  
 حق صاحب الشرع تعتبر وتبدل في حق القاتل  
 ومحل النسخ حكم يكون في نفسه محملا للوجود  
 ولم يلحق به جازا في النسخ من توقيت او بالبيان



ثَبَّتْ نَصْحًا كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى خُلِدَ فِيهَا أَبَدًا

وذلك كائن الشرائع التي قبض عليها رسول الله

عليه السلام والشرط التمكن من عقد القلب

فنادون التمكن من الفعل خلافا للمعتزلة

ولا خلاف بين الجمهور ان القياس لا يصلح تاسي

وذلك الاجتماع عند اكتمال

اجتماع عسبائهم لاجتماع الاسراء ولا مدخل  
اسم الحاصل الاجتماع الا لا يصح اكله لانه متعدد الاجتماع لازم ١٢

میرا جی میری مہیا یہ وقت احسن ہے

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
موسى عليه السلام

Handwritten text in Persian script, likely a continuation of the manuscript's content, featuring dense cursive calligraphy.

والتاريخ المذكور في نسخة المخطوطات

١٩

Digitized by Google



[illegible]



16



عليه السلام ١٢ صلوات الله عليه وسلم انما هو من غير ان يفسد كلامه وشعره بخبره ١٢

من فعله من غير ان يفسد كلامه وشعره بخبره ١٢  
من فعله من غير ان يفسد كلامه وشعره بخبره ١٢  
من فعله من غير ان يفسد كلامه وشعره بخبره ١٢

من فعله من غير ان يفسد كلامه وشعره بخبره ١٢  
من فعله من غير ان يفسد كلامه وشعره بخبره ١٢  
من فعله من غير ان يفسد كلامه وشعره بخبره ١٢

من فعله من غير ان يفسد كلامه وشعره بخبره ١٢  
من فعله من غير ان يفسد كلامه وشعره بخبره ١٢  
من فعله من غير ان يفسد كلامه وشعره بخبره ١٢

من فعله من غير ان يفسد كلامه وشعره بخبره ١٢  
من فعله من غير ان يفسد كلامه وشعره بخبره ١٢  
من فعله من غير ان يفسد كلامه وشعره بخبره ١٢

من فعله من غير ان يفسد كلامه وشعره بخبره ١٢  
من فعله من غير ان يفسد كلامه وشعره بخبره ١٢  
من فعله من غير ان يفسد كلامه وشعره بخبره ١٢

من فعله من غير ان يفسد كلامه وشعره بخبره ١٢  
من فعله من غير ان يفسد كلامه وشعره بخبره ١٢  
من فعله من غير ان يفسد كلامه وشعره بخبره ١٢

من فعله من غير ان يفسد كلامه وشعره بخبره ١٢  
من فعله من غير ان يفسد كلامه وشعره بخبره ١٢  
من فعله من غير ان يفسد كلامه وشعره بخبره ١٢

٩٢

لله







۱۱



لا يسلط البعض على البعض بالتعارض ولا تعين  
 ولا يلزم فيه ما لا يوجب من القياس كمالا لا يوجب القياس  
 لا يسلط البعض على البعض بالتعارض ولا تعين  
 ولا يلزم فيه ما لا يوجب من القياس كمالا لا يوجب القياس

**ولا يسلط البعض على البعض بالتعارض ولا تعين**  
 ولا يلزم فيه ما لا يوجب من القياس كمالا لا يوجب القياس  
**وجه الرأي لما لم تجز الحاجة بينهم بالحدوث**  
**المفروع فحل محل القياس وأما التابعي فان**  
**نراهم هو في الفتوى يجوز تقليده عند بعض**  
**مناخنا رحمهم الله خلافا للبعض**  
**باب الاجماع**

**اختلف الناس فيمن ينعتق بهم الاجماع**  
**قال بعضهم الاجماع الا للصحابة وقال بعضهم**  
**لا اجماع الا لاهل المدينة وقال بعضهم**  
**اجماع الائمة النبوية عليه السلام والصحيح**  
**ان اجماع كل عصر من اهل العدالة والاجتهاد**

لا يسلط البعض على البعض بالتعارض ولا تعين  
 ولا يلزم فيه ما لا يوجب من القياس كمالا لا يوجب القياس  
 لا يسلط البعض على البعض بالتعارض ولا تعين  
 ولا يلزم فيه ما لا يوجب من القياس كمالا لا يوجب القياس  
 لا يسلط البعض على البعض بالتعارض ولا تعين  
 ولا يلزم فيه ما لا يوجب من القياس كمالا لا يوجب القياس  
 لا يسلط البعض على البعض بالتعارض ولا تعين  
 ولا يلزم فيه ما لا يوجب من القياس كمالا لا يوجب القياس

٩٥



قال الامام ابو جعفر عليه السلام

قال الامام ابو جعفر عليه السلام  
في قوله تعالى ولا تأخذوا الايمان الهوا  
في قوله تعالى ولا تأخذوا الايمان الهوا  
في قوله تعالى ولا تأخذوا الايمان الهوا

حجة ولا عبدة لقلّة العلماء وكثرة هوا  
بالتيات على ذلك حتى موثروا ولا لمخالفة اهل  
الهيوى فيما نسبوا به الى الهوى ولا لمخالفة من  
لا يرى له في الباب الا فيما يستغنى عن الراى  
ثم الاجماع على ما اتفقوا قولى اجماع الصحابة  
نصا لانه لا خلاف فيه ففهم اهل المدينة  
وعترة الرسول عليه السلام ثم ان ثبت  
بعض بعضهم وشكوت الباقيين لان السكوت في  
الدلالة على التقريرون النص ثم اجماع من بعد  
الصحابة على الحكم لم يطفر فيه قول من سبقهم مخالفا  
ثم اجماعهم على قول سبقهم فيه مخالف فقط

ذلك وكذا ذلك لا يملك الامور ليسبب مخالفتهم  
في خلافته ابله كبره في نفسه الامور ليسبب مخالفتهم  
في خلافته ابله كبره في نفسه الامور ليسبب مخالفتهم  
في خلافته ابله كبره في نفسه الامور ليسبب مخالفتهم

قال الامام ابو جعفر عليه السلام  
في قوله تعالى ولا تأخذوا الايمان الهوا  
في قوله تعالى ولا تأخذوا الايمان الهوا  
في قوله تعالى ولا تأخذوا الايمان الهوا

قال الامام ابو جعفر عليه السلام











ظهارا لذمي الكونه تغييرا للحرمة المتناهية  
بالكفارة في الاصل الى اطلاقها في الفرع عن  
الغاية ولا لتعدية الحكم من الناسي في القطر  
الى المكرة والخاطي لان عذرهما دون عذرة  
فكان تعديته الى طالس بنظيره ولا بشرط  
الايمان في رقة كفارة اليمين والظهار

۹۹



[illegible][illegible]

وتم تخصيص اقليل جواز الاستبدال وهذا ايضا جواب سوال ومهران النص في باران كود و...



[illegible]

الفقراء من زقا لهم مما أوجب نفسه على الأغنياء  
 من مال متبعي لا يمتثل مع اختلاف المواقف  
 يتضمن الإذن بالاستبدال فصار التعديل بالنظر  
 مجامعا للتعليل لا بد وإنما التعليل بحكمة شرعية  
 وهو صلاح المحل للصرف إلى الفقير بدو اعمداه عليه  
 بعد الوقوع لله تعالى بابتداء اليد وهو نظير  
 ما قلنا إن الواجب إزالة الخاسة والماء آلة  
 صالحة للإنزال والواجب تعظيم الله تعالى  
 بكل عضو من البدن والتكبير لله صالحة  
 لجعل فعل اللسان تعظيما أو الأظفار هو السبب  
 والوقاءة صالحة للفظ وبعد التعليل تبقى

[illegible]



[illegible]







فلا بد من دليل يثبت صحة الوصف ليس لوجه الزمان بل كجانب  
عنه الشواهد ١٢ يساهي في الوصف أي اعتباره

[illegible]

**العمل به لا يبعد العدة عند نافي لا اثر**

**لانه يحمل الرذ مع قيام الملامه فيعرف**

**صحة ظهور اثره في موضع من المواضع**

**كاثر الصغر في ولاية المال وهو نظير صدق**

**الشاهد يتعرف بظهور اثر دينه في مفعله عن**

**تعاطي محذور دينه ولما صادت العلة**

**عند ناعلة باثرها قد منا على القياس الاستحسان**

**الذي هو القياس الخفي اذا قو في اثره وق**

**القياس صحة اثره الباطن على الاستحسان**

**الذي ظهر اثره وخفى فساد لانه العبرة**

**لقوة الاثر وصحته دون الظهور وبيان الفا**

على اضافة المصداق الى الفعل مع ان  
 استعماله لا يقتضي ان يكون  
 خاتما بل هو انما يثبت ان  
 وجود الحكم عند وجود  
 عنه للحكم وقال بعضهم  
 ١٠٢

بعض الناس فتيحة هو الاخالة لحد الامانة  
يكون للموظف خيال الصلحة **ك** الا ان  
لغة عبادة عن وجود شي حسنا واعتقاد به عبادة  
وليدين من اصحابنا مع عبادة  
وفي عرف  
عن الدليل النسخ الذي يلجأ الى النظر فيه  
انما يلبق الاقلام القبل معان النظر فيه  
فاذا امن النظر في حكم الحادثة **و** ان  
اباصل فكر قوة المعارض في النظر في  
اجب ان العمل بالقياس في النظر في بعض الناس  
فما ذكره من القياس جواب عن لفظ الاستحسان  
على ما ارد علماء خارج من لفظ الاستحسان  
فانهم انهم ان القياس في النسخ الامان  
يكون عندكم حيث اولا فان كانا حيث تكلف في  
العمل مع كيف يمكن ان يكون  
حيث

[illegible]



Digitized by Google



[illegible]







[illegible]



२

جواب سوال تقدیر  
و بیان یقین سلیمان و  
التعلیل و مضامین

جوابي بمقتضى  
النص كمن وجوب بعد  
يضاف الى العلة كما يصح  
بعد التعدية وجوب  
بما حال

بسم الله الرحمن الرحيم

في التعليق وقيل التعليق  
مضافا الى النص

ن وجوب  
نقد العبدان  
حكم النض لما كان

فعلی  
جاء الى النض  
خافه اسلمه  
اسلمه اسلمه

باب في المنصوص عليه

ما حکم معوجہ و داغندہ

اسی حکم بعد التعلیل مضاف الی العلہ عندی فی الاصل کما فی الفرع ۲۴۸

ان دلالة كون الوصف علة لا يقتضي تقوية

لأن الوصف إنما يصير حجة لكونه موثقاً بمعدل  
شراً أو بالخالصة أو بالمناسبة ومنه لا يقتضيه

ایں میں سے ایک معنی ہے الوصف وجہ قولنا ان

عطف علی بقدری لایب من شیخی مادر من ایجا ربعلی و علی ۱۲

باب وان يوجب علما او عملا وهذا

[illegible]

فان يكون من غير العلم بالحق المستقيم فان كان الكلام

المصنوع عليه

*[Handwritten notes in Arabic script at the bottom of the page.]*

تعليل فلا يرضى قطعه عنه فله للتعلي

ایں بعد ولعنه ۱۲ اسی من النص ۱۲

موسى التَّعَادِيَّةَ فَأَقْبَلَ التَّعَادِيَّةَ

لما قص عليها فقد افاد عليها ما بها من الموشرة في الحكم ولا فائدة اعطى منها

اختصاص حلم النضر به قلنا من اختصاص

[illegible]

بالتعليل على ان التعليل في العلم بما لا يتعدى

معه التماس

سپید نیما سعادتی قسطنطنیه کا الفانکریہ

دفع دفع

[illegible]

*[Faint handwritten text at the bottom of the page]*

... إلى فرعون ...

...وأياماً اولاً ...

السلامة في ذلك ان

من الاخر يجوز ان يجمع فيه وصفان يتعدى احدهما ولا يتعدى الاخر

...التي هي من حصيل العمل...

Digitized by Google

50

109

[illegible]



العلية لانهم ان الحكم ثابت مثل قولنا في تعليق المسح الراس لانه ركن في وضوءه فيسبب تلبية غسل الوجها اسلام التثنية بموجبه في الاصل بالانتم  
اي قولنا السائل بالوجهين على وجهه عليه السلام في قوله المستدل  
الاختلاف في الحكم المقصود هو بدل عليه بتعليق على عبارة  
عامة الاصل المبين هو بدل عليه بتعليق على عبارة  
حكاييل على وجهه لا يلزم من مقتضى المستدل  
بشيء من التفرع من الاخر من ان مقتضى الحكم المتعارف  
في الحكم بين اقسام السائل ما يتوهم انه مقتضى  
مع الحكم ان ذلك ليس باخره ١٢  
اي يحل العمل مضطرا الى القول بمعنى موثر  
بقضاء اختلاف ولا يتبين ان الحكم من التمسك  
الوضوح على المناقضة لانه اقوى من ان يكون

فيما هو في قوله اي وجهه عليه السلام في قوله المستدل  
اي قولنا السائل بالوجهين على وجهه عليه السلام في قوله المستدل  
الاختلاف في الحكم المقصود هو بدل عليه بتعليق على عبارة  
عامة الاصل المبين هو بدل عليه بتعليق على عبارة  
حكاييل على وجهه لا يلزم من مقتضى المستدل  
بشيء من التفرع من الاخر من ان مقتضى الحكم المتعارف  
في الحكم بين اقسام السائل ما يتوهم انه مقتضى  
مع الحكم ان ذلك ليس باخره ١٢  
اي يحل العمل مضطرا الى القول بمعنى موثر  
بقضاء اختلاف ولا يتبين ان الحكم من التمسك  
الوضوح على المناقضة لانه اقوى من ان يكون

وعلى كل واحد من القسمين صروب من الدف  
نمبر سبعة ١١  
اما وجه دفع العلة الطردية فافسر بقوله  
موجب العلة ثم المماثلة ثمر بيان فساد  
الوضع غير المناقضة اما القول بموجب  
العلة فاللزوم ما يلزمه المعلل بتعليقه وذلك  
مثل قولهم في وضوءه رمضان انه وضوء  
فرض لا يتبادى الا بتعين النية فيقال لهم  
عندئذ لا يقوم الا بتعين النية وانما يجوز  
بإطلاق النية على انه تعيين واما المماثلة  
فهى اربعة اوجه مما نعت في نفس الوصف  
والمصلحة للحكم وفي نفس الحكم في نفس

نحو لانه جيل القاعدة التي تبني عليها  
١٢ صلا والمناقضة محل مجلس يمكن الاخر  
عند في مجلس آخر بزيادة قيد العلة ١٢  
بان يقول لا اسلام ان الوصف الذي عليه  
عليه موجود في التنازع نية مثل قولهم في  
صدقية الفطر انما واجبة بالفطر فلا يقطعه  
ليدية الفطرة فانا لانهم وجوبها بالفطر  
بل عندنا يجب برأس غيره وبلى عليه  
١٣ قيل اي من تعلق الحكم  
بالوصف المذكور في الفطر  
تعلق به في الاصل الا فطر  
اخضع في كفاية متعلقة باجماع فلا يجنبه  
في رمضان انه عقوبة متعلقة باجماع فلا يجنبه  
من الاكل والشرب كذا في الاصل  
وجوب الكفاية متعلقة باجماع فلا يجنبه  
في رمضان انه عقوبة متعلقة باجماع فلا يجنبه

بالوصف المذكور في الفطر  
تعلق به في الاصل الا فطر  
اخضع في كفاية متعلقة باجماع فلا يجنبه  
في رمضان انه عقوبة متعلقة باجماع فلا يجنبه  
من الاكل والشرب كذا في الاصل  
وجوب الكفاية متعلقة باجماع فلا يجنبه  
في رمضان انه عقوبة متعلقة باجماع فلا يجنبه

بالوصف المذكور في الفطر  
تعلق به في الاصل الا فطر  
اخضع في كفاية متعلقة باجماع فلا يجنبه  
في رمضان انه عقوبة متعلقة باجماع فلا يجنبه  
من الاكل والشرب كذا في الاصل  
وجوب الكفاية متعلقة باجماع فلا يجنبه  
في رمضان انه عقوبة متعلقة باجماع فلا يجنبه



[illegible]



فيكون المفضل اذا قصد التعليل بوصف مؤثر  
 لا يوجب للمكان من قصده التعليل لا يوجب  
 ان الحبيب للمكان من قصده التعليل لا يوجب  
 وعين وصفنا ذلك بوصف مؤثر حقيقة فاما اذا  
 ذلك النفس المتأثرة واما اذا الوصف قبله وبعده لا يكون  
 بيان ان التأثير وبعده اذا الوصف قبله وبعده لا يكون  
 مؤثرا حقيقة والتقدير ان يكون جعجا في نفسه  
 على بوصف مؤثر فيجب ان يكون جعجا في نفسه  
 جعجا في نفسه فاما اذا الوصف قبله وبعده لا يكون  
 جعجا في نفسه فاما اذا الوصف قبله وبعده لا يكون  
 جعجا في نفسه فاما اذا الوصف قبله وبعده لا يكون  
 جعجا في نفسه فاما اذا الوصف قبله وبعده لا يكون

مجلس ۱۱



لأنه صار الوصف محجة من حيث أن وجوب  
 التطهير في البدن باعتبار ما يكون منه لا  
 يحتمل الوصف بالجزئي وهناك لم يحتمل  
 ذلك الموضوع في عدم الحكم لعدم العلة ويؤيد  
 عليه صاحب المحقق في المسائل فتدفعه بالحكم كبدان  
 أنه حدث موجب للطهارة بعد خروج الوضوء  
 والغرض فان عرضنا التسوية بين الدم والبول  
 في ذلك حدث فاذل لم صار عفو القام وقت  
 الطهارة فكذلك هنا اما المعارضة فهي نوعان  
 معارضة فيها مناقضة ومعارضة خالصة  
 اما المعارضة التي فيها مناقضة فالقلب

١١٣

الاصول الواضحة ان غير متنافيين وان لم يفرق  
 بينهما فلا يمكن اعتبارهما على السند والاثبات  
 واستحقاقا قضاءا اعتبارا في مقتضى من عمل واحد  
 اياهما والوجوب من الاول انهما لم يفرق في مقتضى  
 حكم السند فلا يخرج بذلك عن كونه قاضيا في مقتضى  
 ان شرط القلب هو ان لا يكون حكم السند وحده في  
 شرطه فالحال انما هو الاصل على حكم السند وحده في  
 وان لا يكون مناسبتا الوصف في مقتضى مقتضى  
 وان لا يكون كذلك لم يحصلوا في مقتضى مقتضى  
 لعدم تنافيهما في مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى  
 كما في مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى

لأنه لا ينفصل الوصف عن الموصوف  
 في مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى  
 في مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى  
 في مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى  
 في مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى



الحمد لله



و هو ضعف من جهة القلب لأنه لما جاء بحكمه  
خرجت المناقضة ولأن المصنف من الكلا  
مختلف في الاستواء مختلف في المعنى يثبت من جهة

[illegible]







من قول القياس لتعديده حكم الاصل دون  
 غيره وحكم الاصل وقت ما يحتمل الرجوع  
 وانت في الفرع تبطل اصلا لا يحتمل الفسخ  
 فصل في الترجيم واذا قامت المعارضة  
 كان السبيل فيه الترجيم وهو حاضرة عن فصل  
 حد المشلين على الاخر وصفها حتى قالوا ان  
 قياس لا يترجم بقياس اخر وكذلك الكتاب  
 والسنة وانما يترجم البعض على البعض بقرينة  
 صاحب الجرح اجاب لا يترجم على صاحب الجرح  
 والذي يقع فيه الترجيم اربعة الترجيم بقوة الاصل  
 لان الاثر مفعلي في الحق فمما قوي كان اول

من قول القياس لتعديده حكم الاصل دون  
 غيره وحكم الاصل وقت ما يحتمل الرجوع  
 وانت في الفرع تبطل اصلا لا يحتمل الفسخ  
 فصل في الترجيم واذا قامت المعارضة  
 كان السبيل فيه الترجيم وهو حاضرة عن فصل  
 حد المشلين على الاخر وصفها حتى قالوا ان  
 قياس لا يترجم بقياس اخر وكذلك الكتاب  
 والسنة وانما يترجم البعض على البعض بقرينة  
 صاحب الجرح اجاب لا يترجم على صاحب الجرح  
 والذي يقع فيه الترجيم اربعة الترجيم بقوة الاصل  
 لان الاثر مفعلي في الحق فمما قوي كان اول

من قول القياس لتعديده حكم الاصل دون  
 غيره وحكم الاصل وقت ما يحتمل الرجوع  
 وانت في الفرع تبطل اصلا لا يحتمل الفسخ  
 فصل في الترجيم واذا قامت المعارضة  
 كان السبيل فيه الترجيم وهو حاضرة عن فصل  
 حد المشلين على الاخر وصفها حتى قالوا ان  
 قياس لا يترجم بقياس اخر وكذلك الكتاب  
 والسنة وانما يترجم البعض على البعض بقرينة  
 صاحب الجرح اجاب لا يترجم على صاحب الجرح  
 والذي يقع فيه الترجيم اربعة الترجيم بقوة الاصل  
 لان الاثر مفعلي في الحق فمما قوي كان اول

١١٤  
 ك



[illegible]







Digitized by Google







Digitized by Google







[illegible]

ان شئت مع خلف الدلول ولا يدل دليل  
 على ثبوت شئ فلا غير اعلم الا ترى  
 ان شئتم النكاح لا تثبت في الرجال  
 اتفاقا وشئتم الكيسح لا تثبت في  
 حتى انهم لم يجدوا لان حقيقة ان  
 لا تثبت فيها فاذا فاقات الحق  
 الخلق لان الخلق في الحقيقة لا  
 للمعاني في الوجود قبل  
 فاذا لم يخلق كما لا يثبت  
 لغوات



[illegible]

معارضه هذه الشبهة السابقة عليه واما  
العلية فهي في الشريعة حياصة غما يضاف اليه  
وجوب الحكم ابتداء وذلك مثل البيع  
الملك والنكاح للحل والقتل للقصاص وليس  
من صفة العلة الحقيقة فقد مهك على الحكم  
بل الواجب اقترانهما معا وذلك كما لا استطاعة  
مع الفعل عند نفاذ اتراحي الحكم بل انه كما في  
البيع الموقوف والبيع بشرط الخيار كان علة اسم  
ومعنى لاحكام ودلالة كونه علة لاسبابان اما  
اذ انزل وجبا الحكم به من الاصل حتى يستحقة  
المشترى بوايد وكذا لعقد الاجارة علة

[illegible][illegible]



[illegible]

في حكمه لان الغناء يوجب له مواساة لكانه  
 جعل علة بصفة النماء فلما تراخي حكمه  
 اسباب لا يرى انه انما تراخي الالى ما ليس  
 بحدوث به والى ما هو شبه بالعلل واما  
 متراخيا الى وصف لا يستقل بنفسه اشبه  
 بالمال نفسه ويحكم ان يقر انه انما لا يصفه وهو الجواب انه لا يصفه  
 في حكمه لان الغناء يوجب له مواساة لكانه  
 جعل علة بصفة النماء فلما تراخي حكمه  
 اسباب لا يرى انه انما تراخي الالى ما ليس  
 بحدوث به والى ما هو شبه بالعلل واما  
 متراخيا الى وصف لا يستقل بنفسه اشبه  
 بالمال نفسه ويحكم ان يقر انه انما لا يصفه وهو الجواب انه لا يصفه



[illegible]



النوعان فليسوا كيف يشيخ بعد ان يكون بدايلا  
المالك الذي من سوجا تقال م من ملك وارث  
المالك فان العزلة والاخر فخطا ١١  
موزان في الحق ثم آخرها وجه ويكون على  
سبيل الشرى معقولا ومنه فاضت القربة الى الحق حتى  
تخرج بشم كيد صفة واضفت الحق اسل القربة  
بما تشاء ليشم كيد صفة واضفت الحق اسل القربة  
لا ليس كيد لانه ليس بمشكوك اليه لانه ليس بطرف  
١٢ اى الوصف الاول وجه وادخلوا احد من قبل

# الم

شبهة العقل ١٣ وانما لم يذكر القسم  
وهو الخلاق الخلق والقسم النساج وهو  
عقل الجبر لان ذكر النساج من بيان السبب كبر  
السبب في الشر او هو العلة حكما ولا منقلا  
١٤ فاعلى اختياره في الامام الجبري من ثلثة  
على اختياره في الامام الجبري من ثلثة  
السبب في العقل الاول سبب محض  
وهو الجنس القادر المراء القادر بالليل واليون  
١٥ فلا الشك في حق من يقول ان السبب في العقل  
العقل حقيقة العقل في ان يكون حلا او حلا  
فان الاول هو العقل في ان يكون حلا او حلا  
ان الحق حقيقة العقل في ان يكون حلا او حلا  
الكل من الجنس ان الكليل ليس الصورة لانها حلا  
من حيث حقيقة العقل في ان يكون حلا او حلا  
الكل من الجنس ان الكليل ليس الصورة لانها حلا

له ١٠  
القول في ان السبب في العقل  
وهو العقل هو العقل  
الى العمل والوصف على العقل  
علا لارتقاء الروح على العقل  
التي هذه الوسايل على العقل  
الشر او ذلك لان الشر او القريب من الشر  
والمالك في القريب على العقل  
الى السبب الاول وهو الشر او القريب من الشر

هي من موجبات الشرى وهو الملك فكان على  
يشبه السبب كالشرى واذا تعلق الحكم بوصفين  
مؤثرين كان اخاهما وجودا على حكمه كان الحكم  
يضاف اليه لرجمانه على الاول بالوجود علة  
ومع كونه مؤثرا في الاول شبهه العلة  
فلما ان حرمه النساء ثبت باحد وصفي علة  
الربط بين الربا النسبة شبهة الفضل فيثبت  
لبشبهة العلة والسفر علة للرخصة اسما وحكما  
لاصحة فان المؤثر هو المشقة لكن السبب  
مقامها يتبين او اقامة الشيء مقام غيره  
احدها اقامة السبب الداعي مقام المدعوك

القول في ان السبب في العقل  
وهو العقل هو العقل  
الى العمل والوصف على العقل  
علا لارتقاء الروح على العقل  
التي هذه الوسايل على العقل  
الشر او ذلك لان الشر او القريب من الشر  
والمالك في القريب على العقل  
الى السبب الاول وهو الشر او القريب من الشر



الحاكم على كل حال لا يفسد الحكم بالاعتناء به  
 انما هو كالحاكم على كل حال لا يفسد الحكم بالاعتناء به  
 انما هو كالحاكم على كل حال لا يفسد الحكم بالاعتناء به

ان السفر والمرضى والثاني اقامة الدليل مقام  
 الدلول كما في الخبر عن المجتهد اقله مقام العجبة  
 في قوله ان اجبتني فانت طالق وحكم في الطهر  
 اقله مقام الحاجة في اباحة الطلاق واما الشوط  
 فهو في الشريعة عبارة عما يضاف اليه الحكم  
 وجوبه عند الحاجة لا وجوبه بالطلاق المعلق بدخول  
 الدار يوجد بقوله انت طالق عند دخول الدار  
 لا به وقد يقام الشرط مقام العلة كحرف البير  
 في الطريق هو شرط في الحقيقة لان الثقل علة  
 السقوط والمشى سبب محض لكن الارض كانت  
 مسكة مانعة عمل الثقل فصار الحرف ازالة

١٢٩

في الحديث ان المجتهد اذا لم يجد دليلا على ما ذهب اليه  
 من الحكماء في قوله ان المجتهد اذا لم يجد دليلا على ما ذهب اليه  
 من الحكماء في قوله ان المجتهد اذا لم يجد دليلا على ما ذهب اليه

في الحديث ان المجتهد اذا لم يجد دليلا على ما ذهب اليه  
 من الحكماء في قوله ان المجتهد اذا لم يجد دليلا على ما ذهب اليه  
 من الحكماء في قوله ان المجتهد اذا لم يجد دليلا على ما ذهب اليه

في الحديث ان المجتهد اذا لم يجد دليلا على ما ذهب اليه  
 من الحكماء في قوله ان المجتهد اذا لم يجد دليلا على ما ذهب اليه  
 من الحكماء في قوله ان المجتهد اذا لم يجد دليلا على ما ذهب اليه



عنه اذ لا يل ان العلة اذ كانت ماسة لا ماسة حكمها ايضا ان حكمها ١٢  
كلها مذكور في التلخيص ١٢ من شموله وعلته وان لم يكن المعلق بالشرط علة قبل وجوده بشرط باعتباره ان الفرقين لما شهدوا  
وهو ان الشيء دون الشرط لا يكون له علة لان كان سببا لها لكانت  
بمعنى ان الشرط لا ينافي ان كان له علة لان كان سببا لها لكانت  
الصورة فان الشيء ليس سببا له لان كان سببا لها لكانت  
بمعنى ان الشرط لا ينافي ان كان له علة لان كان سببا لها لكانت

لما تم قبت انه شرط ولكن العلة ليست هي  
الحكم لان النقل امر طبعي لا يتعدى فيه والشيء  
مباح بلا شبهة فلو صلح ان يجعل علة بواسطة  
النقل واذا لم يعارض الشرط ما هو علة وللشرط

بالعلل لما يتعلق به من الوجوه اقيم مقام العلة  
في ضمان النفس والأموال جميعا واما اذا كانت  
العلمة صالحة لم يكن الشرط في حكم العلة ولهذا  
قلنا ان شمول الشرط واليمين اذا رجعوا جميعا

بعد الحكم ان الضمان على شمول اليمين لانهم  
العلة وكذلك العلة والسبب اذا اجتمعا سقط  
حكم السبب كشروط التخيير والاختيار اذا اجتمعا

ووقع في احوالنا لان العلة لا ينافي ان كان سببا لها لكانت  
بمعنى ان الشرط لا ينافي ان كان له علة لان كان سببا لها لكانت  
الصورة فان الشيء ليس سببا له لان كان سببا لها لكانت  
بمعنى ان الشرط لا ينافي ان كان له علة لان كان سببا لها لكانت

لله ٣٠  
ومع ذلك فييات الى اشياء كما اذا خفي  
ارض غير رافعة فيضها انما ان غير ان  
وقع في البنية كك فبما هو احد من احوال  
سقوط بالتك فلو كان التفت متفادا الى  
دون احقر كان دمره وادركه في التفت بغير  
بما في ذلك البنية غير ان المالك وقع فيها ان  
فذلك فيمنع كانه من علة انما ان  
علة كونه في ضمان على احقر بطلانية انما ان  
في البنية لا يوجب ضمان على احقر بطلانية انما ان

انما انما اذا اجتمع شرطه مع علة اخرى فغير  
انما انما اذا اجتمع شرطه مع علة اخرى فغير  
انما انما اذا اجتمع شرطه مع علة اخرى فغير  
انما انما اذا اجتمع شرطه مع علة اخرى فغير

انما انما اذا اجتمع شرطه مع علة اخرى فغير  
انما انما اذا اجتمع شرطه مع علة اخرى فغير  
انما انما اذا اجتمع شرطه مع علة اخرى فغير  
انما انما اذا اجتمع شرطه مع علة اخرى فغير

انما انما اذا اجتمع شرطه مع علة اخرى فغير  
انما انما اذا اجتمع شرطه مع علة اخرى فغير  
انما انما اذا اجتمع شرطه مع علة اخرى فغير  
انما انما اذا اجتمع شرطه مع علة اخرى فغير



١٤ - اسے طے ان العلة ان كانت  
 ما قبلها فانه حكم الیایضات الى الشرط  
 جاز على الاصل ان حكم الیایضات الى الشرط  
 لا ينافي مع حكم الیایضات الى الشرط  
 وجوب ١٥ - اسے طے ان اسے  
 طے ١٦ - يعقوب ١٧ - اسے طے ان اسے  
 لا ينافي مع حكم الیایضات الى الشرط  
 وجوب ١٨ - اسے طے ان اسے  
 طے ١٩ - يعقوب ٢٠ - اسے طے ان اسے

في اطلاق و العتاف شرح جو ابعاد  
 الحكم وان الضمان على شهود  
 الاختيار لانه هو العلة والتخير سبب  
 و على هذا قلنا اذا اختلف الولي والحاضر  
 فقال الحاضر انه اسقط نفسه كان  
 القول قوله استحسانا لانه يتمسك بما  
 هو الاصل وهو صلاحية العلة للحكم  
 ونكر خلافة الشرط بخلاف ما اذا  
 ادعى الجراح الموت بسبب اخر لا يصدق  
 لانه صاحب علة وعلى هذا قلنا اذا اجل  
 قيد عبد حتى ابق لم يصح لان حله شرط

الاول لان الظاهر في البيعة ان انا استعنت المالك  
 نفسه على ان الظاهر في البيعة ان انا استعنت المالك  
 الكتاب ولان الظاهر في البيعة ان انا استعنت المالك  
 الى استحقاق الدين على عاقلة الحاضر فالحاضر  
 التمسك بالظاهر بل يحتاج الى عاقلة الحاضر  
 على انه وقع فيما بعد مع ان الظاهر في البيعة  
 آخرو هو ان العبد يمسك بالظاهر بل يحتاج الى عاقلة الحاضر  
 الا باقائه فلهذا حكم الیایضات الى الشرط  
 العلة صالحة لانها حكم فلو ان الاصل ان  
 على ان العبد يمسك بالظاهر بل يحتاج الى عاقلة الحاضر  
 ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠



منه ان يكون مقاديرها وهو اذا تقدم على العلة لان ما هو  
منه ان يكون مقاديرها وهو اذا تقدم على العلة لان ما هو  
منه ان يكون مقاديرها وهو اذا تقدم على العلة لان ما هو  
منه ان يكون مقاديرها وهو اذا تقدم على العلة لان ما هو

**في الحقيقة وله حكم السبب ما انما يتوكل**

الذي هو علة التلف بالسبب ما يتقدم الشرط  
ما يتأخر تم هو سبب محض لانه قد اعترض عليه  
ما هو علة قائمة بنفسها غير جارية بالشرط وكان  
هذا كمن ارسل دابة في الطريق فحالت بمكة  
ويسر تحاصبت شيئا لم يضمه الا ان المرسل

لان السبب من علمه ان يتقدم العلة وجوبه وانما هو  
لان السبب من علمه ان يتقدم العلة وجوبه وانما هو  
لان السبب من علمه ان يتقدم العلة وجوبه وانما هو  
لان السبب من علمه ان يتقدم العلة وجوبه وانما هو

**صاحب سبب في الاصل وهذا اصحاب شرط**

جعل مسببا قال ابو حنيفة واو يوسف  
فتح باب فقص فطار الطير انه لم يضمن لان هذا  
شرط جري مجرى السبب لما قلنا وقد اعترض  
عليه فعل المختار في الاول سببا محضا لم يجعل

فانما هو سبب لان السبب الذي في نفسه  
فانما هو سبب لان السبب الذي في نفسه  
فانما هو سبب لان السبب الذي في نفسه  
فانما هو سبب لان السبب الذي في نفسه

**عليه فعل المختار في الاول سببا محضا لم يجعل**

فانما هو سبب لان السبب الذي في نفسه  
فانما هو سبب لان السبب الذي في نفسه  
فانما هو سبب لان السبب الذي في نفسه  
فانما هو سبب لان السبب الذي في نفسه

فانما هو سبب لان السبب الذي في نفسه  
فانما هو سبب لان السبب الذي في نفسه  
فانما هو سبب لان السبب الذي في نفسه  
فانما هو سبب لان السبب الذي في نفسه

فانما هو سبب لان السبب الذي في نفسه  
فانما هو سبب لان السبب الذي في نفسه  
فانما هو سبب لان السبب الذي في نفسه  
فانما هو سبب لان السبب الذي في نفسه







ان العقل نور يتبدى به من منتقى احوال الجوس ١٢ فحق العقل  
 ذلك بقدر ما يريهم عليه السلام حيث قال لا يبين ان اراك  
 فيك في ضلال سين وكان هذا العقل بالاعتقالات في العقل  
 لان قال اراك ولم يقل احيى ١٢ نور العقل في الوحي  
 جاز في رتبة العقل في الدار الآخرة وقالوا البروتولاني  
 الحق من الكفر والعلم في العقل ١٢ حتى انكروا ان يكون  
 فانيته لان اضافتها الى ارادته في رتبة العقل  
 فلا يجوز ان يرد في رتبة تلك ١٢ لان العقل اصل  
 موجب بنفسه عندهم فوق الدليل الشرعي فاذا صار  
 الانسان كمال يحكم عقله الاستدلال بالاشياء على  
 حقيقة العقل العوجية في رتبة العقل علة التشكيك  
 بالايان ثم من رتبة ذلك قوله وقالوا لا مذهب من اعتقد ١٢  
 في اولى الاحتمال ولا يدخل في رتبة العقل في الاشياء

ام لا فقال المعتزلة العقل علة موجبة له  
 استحقاقه محرومة لما استحقه على القطع والبيان  
 فوق العقل الشرعية فلم يجوزوا ان يثبت  
 بدليل الشرع ما لا يدركه العقل او  
 يقيمه وجعلوا الخطاب متوجها بنفس العقل  
 لا عذر لمن عقل صغير اكان او كبير في الوقف  
 عن الصلوة وترك الايمان وان لم يبلغه الدعوة  
 وقالت الاشعرية لا عبرة بالعقل اصلا دون  
 ومن اعتقد الشرك ولم يبلغه الدعوة فهو معدوم  
 والقول الصحيح في البيان العقل معتبر لانه  
 الاهلية وهو نور في بدن الادنى يضي به طريق

الله  
 في رتبة العقل في الدار الآخرة وقالوا البروتولاني  
 الحق من الكفر والعلم في العقل ١٢ حتى انكروا ان يكون  
 فانيته لان اضافتها الى ارادته في رتبة العقل  
 فلا يجوز ان يرد في رتبة تلك ١٢ لان العقل اصل  
 موجب بنفسه عندهم فوق الدليل الشرعي فاذا صار  
 الانسان كمال يحكم عقله الاستدلال بالاشياء على  
 حقيقة العقل العوجية في رتبة العقل علة التشكيك  
 بالايان ثم من رتبة ذلك قوله وقالوا لا مذهب من اعتقد ١٢  
 في اولى الاحتمال ولا يدخل في رتبة العقل في الاشياء  
 في رتبة العقل في الدار الآخرة وقالوا البروتولاني  
 الحق من الكفر والعلم في العقل ١٢ حتى انكروا ان يكون  
 فانيته لان اضافتها الى ارادته في رتبة العقل  
 فلا يجوز ان يرد في رتبة تلك ١٢ لان العقل اصل  
 موجب بنفسه عندهم فوق الدليل الشرعي فاذا صار  
 الانسان كمال يحكم عقله الاستدلال بالاشياء على  
 حقيقة العقل العوجية في رتبة العقل علة التشكيك  
 بالايان ثم من رتبة ذلك قوله وقالوا لا مذهب من اعتقد ١٢  
 في اولى الاحتمال ولا يدخل في رتبة العقل في الاشياء



[illegible]

من الحواس من غير العقل من غير ان يكون العقل قو  
لذلك او يكون مدركا بنفسه بل القلب يدرك بعد  
اخرق قو العقل برفيق المدرك ان **ش** عطف  
على قوله يعبرى القول العقل ان **ش** عطف  
القول وقوله وما العقل من اقامة المظهر مقام المضم  
او هو معطوف على قوله ان العقل يعبرى القول  
الصحيح العقل يعبرى وما العقل كذا **ش**  
لوحى ان العقل في نظام المذمومة كذا **ش**  
وجوب الاستدلال وحصول المبرر في نظام  
فان السمع اعم من الالف واللام في نظام  
لا يجاب في نفسه واما الالف واللام في نظام  
فيضاف الى دليل السمع الالف واللام في نظام  
قال **ش** قال شمس الالف  
السمع  
خذ الدعوة فوالله اني اختلفت في صحة العقل

[illegible]







Digitized by Google



Digitized by Google



لا بد من وجوب  
 من وجوب الاداء واجب على من  
 من وجوب الاداء واجب على من  
 من وجوب الاداء واجب على من  
 من وجوب الاداء واجب على من

ان يعقل لعدم اهلية الاداء واذا عقل واحقل  
 اداء قلنا بوجوب اصل الايمان دون ادائه  
 حق صم الاداء من غير تكليف وكان فرضا كاملا مسافرا  
 بوجوب الجماعة واما اهلية الاداء فنوعان  
 قاصر وكامل اما القاصر فثبت بقدره البدن  
 اذا كانت قاصرة قبل البلوغ وكذلك بعد البلوغ  
 فيمن كان معتوها لانه بمنزلة الصبي لانه عاقل  
 لم يعتدل عقله وتبين على الاهلية القاصرة  
 صحة الاداء وعلى الاهلية الكاملة وجوب الاداء  
 وتوجيه الخطاب عليه وعلى هذا قلنا انه صرح من  
 الصبي لعاقل الاسلام وما يخص منفعة من التصرف

لا يقع عن الفرض لانه لو وقع صلواته في الايمان  
 لا يقع عن الفرض لانه لو وقع صلواته في الايمان  
 لا يقع عن الفرض لانه لو وقع صلواته في الايمان  
 لا يقع عن الفرض لانه لو وقع صلواته في الايمان

ان يعقل لعدم اهلية الاداء واذا عقل واحقل  
 اداء قلنا بوجوب اصل الايمان دون ادائه  
 حق صم الاداء من غير تكليف وكان فرضا كاملا مسافرا  
 بوجوب الجماعة واما اهلية الاداء فنوعان  
 قاصر وكامل اما القاصر فثبت بقدره البدن  
 اذا كانت قاصرة قبل البلوغ وكذلك بعد البلوغ  
 فيمن كان معتوها لانه بمنزلة الصبي لانه عاقل  
 لم يعتدل عقله وتبين على الاهلية القاصرة  
 صحة الاداء وعلى الاهلية الكاملة وجوب الاداء  
 وتوجيه الخطاب عليه وعلى هذا قلنا انه صرح من  
 الصبي لعاقل الاسلام وما يخص منفعة من التصرف

ان يعقل لعدم اهلية الاداء واذا عقل واحقل  
 اداء قلنا بوجوب اصل الايمان دون ادائه  
 حق صم الاداء من غير تكليف وكان فرضا كاملا مسافرا  
 بوجوب الجماعة واما اهلية الاداء فنوعان  
 قاصر وكامل اما القاصر فثبت بقدره البدن  
 اذا كانت قاصرة قبل البلوغ وكذلك بعد البلوغ  
 فيمن كان معتوها لانه بمنزلة الصبي لانه عاقل  
 لم يعتدل عقله وتبين على الاهلية القاصرة  
 صحة الاداء وعلى الاهلية الكاملة وجوب الاداء  
 وتوجيه الخطاب عليه وعلى هذا قلنا انه صرح من  
 الصبي لعاقل الاسلام وما يخص منفعة من التصرف







على الصبي في حق المهر...  
 في حق الصبي في الانتقال عنه الى الاصباة ترك  
 الفصل في ما لا يملكه الا انه يشرع في حق البالغ كما يشرع  
 له الطلاق والعناق والهيبة والقرض ولم يشرع  
 ذلك في حق الصبي ولم يملك ذلك عليه غيره ما خلا  
 الفرض فانه يملكه القاضى لوقوع الامن من التولية  
 بولاية القضاء واما الرقة فلا تحقل العفو في احكام  
 الاخرة وما يلزمه من احكام الدنيا عند خلافها  
 كما في يوسف ربح فانما يلزمه حكم الصحة لا قصد  
 الية فلم يصح العفو عن مثله كما اذا ثبت تبعه لابي  
 فصل في الامور المعرضة على الاهلية

لان الارث يشرع بفعال المورث الا ترى انه يشرع  
 في حق الصبي في الانتقال عنه الى الاصباة ترك  
 الفصل في ما لا يملكه الا انه يشرع في حق البالغ كما يشرع  
 له الطلاق والعناق والهيبة والقرض ولم يشرع  
 ذلك في حق الصبي ولم يملك ذلك عليه غيره ما خلا  
 الفرض فانه يملكه القاضى لوقوع الامن من التولية  
 بولاية القضاء واما الرقة فلا تحقل العفو في احكام  
 الاخرة وما يلزمه من احكام الدنيا عند خلافها  
 كما في يوسف ربح فانما يلزمه حكم الصحة لا قصد  
 الية فلم يصح العفو عن مثله كما اذا ثبت تبعه لابي  
 فصل في الامور المعرضة على الاهلية

لان الارث يشرع بفعال المورث الا ترى انه يشرع  
 في حق الصبي في الانتقال عنه الى الاصباة ترك  
 الفصل في ما لا يملكه الا انه يشرع في حق البالغ كما يشرع  
 له الطلاق والعناق والهيبة والقرض ولم يشرع  
 ذلك في حق الصبي ولم يملك ذلك عليه غيره ما خلا  
 الفرض فانه يملكه القاضى لوقوع الامن من التولية  
 بولاية القضاء واما الرقة فلا تحقل العفو في احكام  
 الاخرة وما يلزمه من احكام الدنيا عند خلافها  
 كما في يوسف ربح فانما يلزمه حكم الصحة لا قصد  
 الية فلم يصح العفو عن مثله كما اذا ثبت تبعه لابي  
 فصل في الامور المعرضة على الاهلية

لان الارث يشرع بفعال المورث الا ترى انه يشرع  
 في حق الصبي في الانتقال عنه الى الاصباة ترك  
 الفصل في ما لا يملكه الا انه يشرع في حق البالغ كما يشرع  
 له الطلاق والعناق والهيبة والقرض ولم يشرع  
 ذلك في حق الصبي ولم يملك ذلك عليه غيره ما خلا  
 الفرض فانه يملكه القاضى لوقوع الامن من التولية  
 بولاية القضاء واما الرقة فلا تحقل العفو في احكام  
 الاخرة وما يلزمه من احكام الدنيا عند خلافها  
 كما في يوسف ربح فانما يلزمه حكم الصحة لا قصد  
 الية فلم يصح العفو عن مثله كما اذا ثبت تبعه لابي  
 فصل في الامور المعرضة على الاهلية



هنا قال قيل السقوط امر من ضمن الشكليات فان وجوبه ضرر في حق ايضا لكن لما كان لا يتحمل السقوط اصلا وجب عليه ١٢  
 ان لا يتحمل السقوط امر من ضمن الشكليات فان وجوبه ضرر في حق ايضا لكن لما كان لا يتحمل السقوط اصلا وجب عليه ١٢  
 ان لا يتحمل السقوط امر من ضمن الشكليات فان وجوبه ضرر في حق ايضا لكن لما كان لا يتحمل السقوط اصلا وجب عليه ١٢

**العوا** ارض نوعان سماوي ومكتسب ما السماوي  
 المكتسب نوعان من غير ما الذي  
 منه فالجهل والسفه والسكر والكفر والخطاء  
 والسفر وما الذي من غير فالكراه بما فيه الحياء  
 وبالمس فيه الحياء واما الحنون فانه وبالمس فيه الحياء  
 لا قوال ويسقط به ما كان ضررا بالجهل السقوط  
 واذا امتد فصار لزوم الاداء يودي الى الحرمان فيسقط  
 القول بالاداء ويتعدم الجواب ايضا لانغدا مه  
 وحدا امتداد في الصوم ان يستوعب الشهر

ثبتت الاثرية لا سيما في حق الله والملك ولا اختيار العبد من  
 ثبوت الاثرية لا سيما في حق الله والملك ولا اختيار العبد من  
 ثبوت الاثرية لا سيما في حق الله والملك ولا اختيار العبد من

لله

منه ان لا يتحمل السقوط امر من ضمن الشكليات فان وجوبه ضرر في حق ايضا لكن لما كان لا يتحمل السقوط اصلا وجب عليه ١٢  
 منه ان لا يتحمل السقوط امر من ضمن الشكليات فان وجوبه ضرر في حق ايضا لكن لما كان لا يتحمل السقوط اصلا وجب عليه ١٢  
 منه ان لا يتحمل السقوط امر من ضمن الشكليات فان وجوبه ضرر في حق ايضا لكن لما كان لا يتحمل السقوط اصلا وجب عليه ١٢







بما نرى من هذا المظهر الذي هو الحقيقة الصريحة والبرهان الذي لا ريب فيه في الفرق بين الجنون والصغر وبينهما وبين الحكم في القصة التي نستحب ١٢ \* \* \* \* \*  
 المظهر من هذا المظهر الذي هو الحقيقة الصريحة والبرهان الذي لا ريب فيه في الفرق بين الجنون والصغر وبينهما وبين الحكم في القصة التي نستحب ١٢ \* \* \* \* \*

لهم مجرم عن الميراث بالقتل عندنا ولا يلزم عليه  
 حرمانه بالرق عنه والكفر لأن الرق ينافي أهلية الإرث  
 وكذلك الكفر لأنه ينافي أهلية الوكالة وانعدام الحق  
 لعدم سببه ولعدم أهليته لا بعد جواز وأما القصة  
 بعد البلوغ مثل الصبا مع العقل في كل الأحكام  
 حقانه لا يمنع صحة القول والفعل لكنه يمنع العمد  
 وأما ضمان ما ليس عليك من الأموال فليس بمسئلة  
 شرعية جبراً لكونه صبياً معذوراً لا معتوها لا ينافي  
 عصمة المحل ويوضع عنه الخطاب كما يوضع عن  
 الصبي ويولى عليه ولا يلي على غيره مما يقدر  
 الجنون والصغر في أن هذا البعاز من غير محذور

لهم مجرم عن الميراث بالقتل عندنا ولا يلزم عليه  
 حرمانه بالرق عنه والكفر لأن الرق ينافي أهلية الإرث  
 وكذلك الكفر لأنه ينافي أهلية الوكالة وانعدام الحق  
 لعدم سببه ولعدم أهليته لا بعد جواز وأما القصة  
 بعد البلوغ مثل الصبا مع العقل في كل الأحكام  
 حقانه لا يمنع صحة القول والفعل لكنه يمنع العمد  
 وأما ضمان ما ليس عليك من الأموال فليس بمسئلة  
 شرعية جبراً لكونه صبياً معذوراً لا معتوها لا ينافي  
 عصمة المحل ويوضع عنه الخطاب كما يوضع عن  
 الصبي ويولى عليه ولا يلي على غيره مما يقدر  
 الجنون والصغر في أن هذا البعاز من غير محذور

بما نرى من هذا المظهر الذي هو الحقيقة الصريحة والبرهان الذي لا ريب فيه في الفرق بين الجنون والصغر وبينهما وبين الحكم في القصة التي نستحب ١٢ \* \* \* \* \*



فقتل إذا سلمت امرأته عرض على بيه وامه  
لاسلام ولا تؤخر الصبا محمد ود فوجب تأخيرها  
واما الصبي لعاقل والمعقوه العاقل فلا فرق  
واقا النسيان فلا ينافي الوجوب في حق الله تعالى  
لكنه اذا كان غالبا لازم الطاعة مثل النسيان  
في الصوم والقسمة في الذبيحة جعل من استبد  
العقوله من حجة ضاه الحق اعترض بخلاف  
حق والعيب دوعلى هذا قلنا ان سلام الناسى

كان عالما لم يقطع الصلوة بخلاف الكلام لان هيئة  
الصلوة المذكورة له فلا يغلب بها ما ناسيا واما النوم  
فمنه عن استعمال القداسة يتنكر في الاحتياط واجب  
في وقت النوم

[illegible]



Digitized by Google







[illegible]

والمستحسن من الوصول الى العلم  
فان قلت لم يرد هذا الاستثناء في  
والله اعلم  
على صحة الصوم الصلوة عن المنافع الدينية بالانكاح  
فما كان ثمنا خارجا عن سائر المنافع الدينية  
سواء استثناء بمعنى وان لم يكن لفظا  
في شطر الشبهة وعند النكاح لا عند الاذن  
لو اعترض المولى قبل الاجازة فينفذ وانما يتوقف  
على اجازة تلان النكاح لم يشرع فليأخذ من المعصية  
وفي ايجابه بدون نكاح المولى فخره  
بل على المولى اجزاء على النكاح لم ينفذ من تخصيص  
ملكه عن الزنا الذي هو موجب للملك والدين والاشارة  
الى ان في هذه الاشياء يتبع على اصل الحق  
لاختصاص من اصل الانسانية والعبد مع صفته التي  
اثبات بنو المالكية ايضا لان العبد مع صفته التي  
التي لا توجب له النكاح وانما في احوال  
اهل الانسان بما يصير له بالاجازة فيما بين  
فان الانسان بما يصير له بالاجازة فيما بين  
احجوزات ١٢ فان اقتران حق الاثم للملكية  
فقد ارشدت على وجه الاستيعاب لمحل حق الفسخ  
كروايتها بالاشبهة ولذا اتفق المشركون ١٢  
على ان لا يملك الفسخ في النكاح والاشارة الى ان  
القول على الفسخ ادا وبه والاشارة الى ان  
كمواته كمال ١٢ وقيل في الفسخ من قبل المولى  
بالكسب ان العبد يفسد في الدين او لان الفسخ  
الموجب في يد المولى في الدين او لان الفسخ  
بالمدين يفسد في الدين او لان الفسخ  
بالمدين يفسد في الدين او لان الفسخ







[illegible]







Digitized by Google











Digitized by Google



لا خلاف في حاله لان التراب لم يزل يثقله  
منه خلف دون الاصل لم يزل يثقله  
لا خلاف في حاله لان التراب لم يزل يثقله  
منه خلف دون الاصل لم يزل يثقله

يضطر اليه كما حته ففارق الخلف لاصل  
لاختلاف حكمهما واما احكام الآخرة فلهذا  
حكم الآباء لان القدر لم يزل في حكم الآخرة  
كالكرم للماء والمهد للطفل فحق الدنيا وضع  
فيه لاهكام الآخرة مروضة دارا وحقرة نار  
ورجاء الله تعالى ان يصير لنا روضة تكفو فضله  
فصل في المعارض المكتسبة اما الجهل  
فانواع اربعة جهل باطل بلا شبهة وهو الكفر  
وانه لا يصلح عذرا في الآخرة اصلا لانه مكابرة  
ومحذور بعد وضوح الدليل وجميل كعذونه  
لكنه باطل لا يصلح عذرا في الآخرة ايضا وهو

لا خلاف في حاله لان التراب لم يزل يثقله  
منه خلف دون الاصل لم يزل يثقله  
لا خلاف في حاله لان التراب لم يزل يثقله  
منه خلف دون الاصل لم يزل يثقله

لا خلاف في حاله لان التراب لم يزل يثقله  
منه خلف دون الاصل لم يزل يثقله  
لا خلاف في حاله لان التراب لم يزل يثقله  
منه خلف دون الاصل لم يزل يثقله

لا خلاف في حاله لان التراب لم يزل يثقله  
منه خلف دون الاصل لم يزل يثقله  
لا خلاف في حاله لان التراب لم يزل يثقله  
منه خلف دون الاصل لم يزل يثقله

لا خلاف في حاله لان التراب لم يزل يثقله  
منه خلف دون الاصل لم يزل يثقله







على عدم الدليل القسم الثالث على اشتباه ما ليس ليلا لاول يوشتره استغناء ما ينفط بالاشبهة دون غيره والثاني في موثره جميع ما يتوقف على العلم  
 على عدم الدليل القسم الثالث على اشتباه ما ليس ليلا لاول يوشتره استغناء ما ينفط بالاشبهة دون غيره والثاني في موثره جميع ما يتوقف على العلم  
 على عدم الدليل القسم الثالث على اشتباه ما ليس ليلا لاول يوشتره استغناء ما ينفط بالاشبهة دون غيره والثاني في موثره جميع ما يتوقف على العلم

**بالحال ليس بعد اصلاح مثل الفتوى ببيع امرأته**  
**الاولاد وحمل متروك التسمية عامدا او قصاصا**  
**بالقسامة والقضاء بشاهد ويمين والنوع الثالث**  
**جمل يصح شبهة وهو الحمل في موضع الاجتهاد**  
**الصحيح وفي موضع الشبهة كالحثيم اذا فطر على ظن**  
**ان الحجامة فطرته لم تلزمه الكفارة لانه جمل في**  
**موضع الاجتهاد ومن زنى بجارية والله جلي عن**  
**الحمل له لم يلزمه تعدلانه جمل في موضع**  
**الاشتباه والنوع الرابع حمل حيلة عندنا وهو حمل**  
**من اسلم في دار الحرب فانه يكون حذر الله في**  
**الشركة لانه غير مقصود لحفاء الدليل وكذلك**

على عدم الدليل القسم الثالث على اشتباه ما ليس ليلا لاول يوشتره استغناء ما ينفط بالاشبهة دون غيره والثاني في موثره جميع ما يتوقف على العلم  
 على عدم الدليل القسم الثالث على اشتباه ما ليس ليلا لاول يوشتره استغناء ما ينفط بالاشبهة دون غيره والثاني في موثره جميع ما يتوقف على العلم  
 على عدم الدليل القسم الثالث على اشتباه ما ليس ليلا لاول يوشتره استغناء ما ينفط بالاشبهة دون غيره والثاني في موثره جميع ما يتوقف على العلم

على عدم الدليل القسم الثالث على اشتباه ما ليس ليلا لاول يوشتره استغناء ما ينفط بالاشبهة دون غيره والثاني في موثره جميع ما يتوقف على العلم  
 على عدم الدليل القسم الثالث على اشتباه ما ليس ليلا لاول يوشتره استغناء ما ينفط بالاشبهة دون غيره والثاني في موثره جميع ما يتوقف على العلم  
 على عدم الدليل القسم الثالث على اشتباه ما ليس ليلا لاول يوشتره استغناء ما ينفط بالاشبهة دون غيره والثاني في موثره جميع ما يتوقف على العلم

على عدم الدليل القسم الثالث على اشتباه ما ليس ليلا لاول يوشتره استغناء ما ينفط بالاشبهة دون غيره والثاني في موثره جميع ما يتوقف على العلم  
 على عدم الدليل القسم الثالث على اشتباه ما ليس ليلا لاول يوشتره استغناء ما ينفط بالاشبهة دون غيره والثاني في موثره جميع ما يتوقف على العلم  
 على عدم الدليل القسم الثالث على اشتباه ما ليس ليلا لاول يوشتره استغناء ما ينفط بالاشبهة دون غيره والثاني في موثره جميع ما يتوقف على العلم











الاول ان يكون المقدر بالثالث ولو تواضعا  
 على البيع بالفي درهم او على البيع بمائة دينار  
 على ان يكون الثمن الف درهم فالهزل باطل  
 والتسمية صحيحة في الفصلاين عند بحنيقة  
 وقال صاحباه يضم البيع بالف درهم في الفصل  
 الاول ومائة دينار في الفصل الثاني  
 لا مكان العمل بالمواضعة في الثمن مع  
 الجدي اصل العقد في الفصل الاول دون  
 الثاني وانما نقول باهما حدا في اصل العقد  
 والعمل بالمواضعة في البديل يجعله شرطا  
 فاسد في البيع فيفسد البيع فكان العمل

ان يكون المقدر بالثالث ولو تواضعا  
 على البيع بالفي درهم او على البيع بمائة دينار  
 على ان يكون الثمن الف درهم فالهزل باطل  
 والتسمية صحيحة في الفصلاين عند بحنيقة  
 وقال صاحباه يضم البيع بالف درهم في الفصل  
 الاول ومائة دينار في الفصل الثاني  
 لا مكان العمل بالمواضعة في الثمن مع  
 الجدي اصل العقد في الفصل الاول دون  
 الثاني وانما نقول باهما حدا في اصل العقد  
 والعمل بالمواضعة في البديل يجعله شرطا  
 فاسد في البيع فيفسد البيع فكان العمل

الاول ان يكون المقدر بالثالث ولو تواضعا  
 على البيع بالفي درهم او على البيع بمائة دينار  
 على ان يكون الثمن الف درهم فالهزل باطل  
 والتسمية صحيحة في الفصلاين عند بحنيقة  
 وقال صاحباه يضم البيع بالف درهم في الفصل  
 الاول ومائة دينار في الفصل الثاني  
 لا مكان العمل بالمواضعة في الثمن مع  
 الجدي اصل العقد في الفصل الاول دون  
 الثاني وانما نقول باهما حدا في اصل العقد  
 والعمل بالمواضعة في البديل يجعله شرطا  
 فاسد في البيع فيفسد البيع فكان العمل

الاول ان يكون المقدر بالثالث ولو تواضعا  
 على البيع بالفي درهم او على البيع بمائة دينار  
 على ان يكون الثمن الف درهم فالهزل باطل  
 والتسمية صحيحة في الفصلاين عند بحنيقة  
 وقال صاحباه يضم البيع بالف درهم في الفصل  
 الاول ومائة دينار في الفصل الثاني  
 لا مكان العمل بالمواضعة في الثمن مع  
 الجدي اصل العقد في الفصل الاول دون  
 الثاني وانما نقول باهما حدا في اصل العقد  
 والعمل بالمواضعة في البديل يجعله شرطا  
 فاسد في البيع فيفسد البيع فكان العمل

الاول ان يكون المقدر بالثالث ولو تواضعا  
 على البيع بالفي درهم او على البيع بمائة دينار  
 على ان يكون الثمن الف درهم فالهزل باطل  
 والتسمية صحيحة في الفصلاين عند بحنيقة  
 وقال صاحباه يضم البيع بالف درهم في الفصل  
 الاول ومائة دينار في الفصل الثاني  
 لا مكان العمل بالمواضعة في الثمن مع  
 الجدي اصل العقد في الفصل الاول دون  
 الثاني وانما نقول باهما حدا في اصل العقد  
 والعمل بالمواضعة في البديل يجعله شرطا  
 فاسد في البيع فيفسد البيع فكان العمل















في قوله لا يدين الله الا بالبين...  
 في قوله لا يدين الله الا بالبين...  
 في قوله لا يدين الله الا بالبين...  
 في قوله لا يدين الله الا بالبين...

لان الهزل يدل على عدم الخبرة وكذا تسليم  
 شفعه بعد الطلب ولا شهادة يبطله الهزل  
 لان من حنين ما يبطل مجتياز الشرط وكذلك  
 اراء العير واما الكافر اذا تكلم بكلمة الاسلام  
 وتراعى دينه هازلا يجب ان يحكم بامانة  
 كالمكره لانه بمنزلة انتفاء لا يحتمل حكمة الرد  
 والتمسح واما السفيه فلا يخل بالاهلية ولا يمنع  
 شتيان من حكام الشرع ولا يوجب الحجر اصلا  
 عند ايجافه روح وكذا عند غيره فيما لا  
 يبطله الهزل لانه مكابرة العقل بغلبة الهوى  
 فلم يكن سببا للنظر ومنع المبالغة عن السفيه

الطلب لا يدين الله الا بالبين...  
 في قوله لا يدين الله الا بالبين...  
 في قوله لا يدين الله الا بالبين...  
 في قوله لا يدين الله الا بالبين...

١٦٥

في قوله لا يدين الله الا بالبين...  
 في قوله لا يدين الله الا بالبين...  
 في قوله لا يدين الله الا بالبين...  
 في قوله لا يدين الله الا بالبين...







على جواب شكك من جواب ان يقال  
 لما كان الصوم من باب التخليص لما انه  
 من باب التخليص لما انه من باب التخليص  
 لما كان الصوم من باب التخليص لما انه  
 من باب التخليص لما انه من باب التخليص  
 لما كان الصوم من باب التخليص لما انه  
 من باب التخليص لما انه من باب التخليص  
 لما كان الصوم من باب التخليص لما انه  
 من باب التخليص لما انه من باب التخليص

الصوم لكنه لما كان من الامور المختارة ولم  
 يكن موجبا ضرورة لازمة قبله اذا اصابه  
 صاعما وهو مسافر ومقيم فسافر لا يبايهم له  
 الفطر بخلاف المريض ولو افطر كان قيام  
 الشهر المبني استنبه في ايجاب لكفارة وكو  
 افطر ثم سافر لا يسقط عنه الكفارة بخلاف  
 ما اذا مرض لما قلنا واما الاكراه فتعذر كامل  
 يفسد الاختيار ويوجب الجلاء وقاصو بعدم  
 الرضاء ولا يوجب الجلاء والاكره بجملة لا ينافي  
 اهلية ولا يوجب وضع الخطاب بحال لان الممكن  
 مبتلا ولا ابتلاء يحقق الخطاب لا ترى انه متردد

بين السفر والمريض وان كان كل واحد منهما  
 يتخير له ان يفطر او لا فيكون له كفارة  
 من باب التخليص لما انه من باب التخليص  
 لما كان الصوم من باب التخليص لما انه  
 من باب التخليص لما انه من باب التخليص  
 لما كان الصوم من باب التخليص لما انه  
 من باب التخليص لما انه من باب التخليص  
 لما كان الصوم من باب التخليص لما انه  
 من باب التخليص لما انه من باب التخليص

١٤٥

ما اذا مرض لما قلنا واما الاكراه فتعذر كامل  
 يفسد الاختيار ويوجب الجلاء وقاصو بعدم  
 الرضاء ولا يوجب الجلاء والاكره بجملة لا ينافي  
 اهلية ولا يوجب وضع الخطاب بحال لان الممكن  
 مبتلا ولا ابتلاء يحقق الخطاب لا ترى انه متردد  
 من باب التخليص لما انه من باب التخليص  
 لما كان الصوم من باب التخليص لما انه  
 من باب التخليص لما انه من باب التخليص  
 لما كان الصوم من باب التخليص لما انه  
 من باب التخليص لما انه من باب التخليص  
 لما كان الصوم من باب التخليص لما انه  
 من باب التخليص لما انه من باب التخليص

عند يعقوب بن عوف  
 في الامور المختارة  
 من باب التخليص لما انه من باب التخليص  
 لما كان الصوم من باب التخليص لما انه  
 من باب التخليص لما انه من باب التخليص  
 لما كان الصوم من باب التخليص لما انه  
 من باب التخليص لما انه من باب التخليص  
 لما كان الصوم من باب التخليص لما انه  
 من باب التخليص لما انه من باب التخليص



[illegible]

يكون الاقدام عليه فربما يمتنع عنه لان المالك لم يكن متعلقا  
 عن التملك **الحاشية** انما يتحقق بيقوله مع الكمال منه  
 لان هذه الحركات لا يستطع بالاكراه القاهر لقولنا  
 ان المالك لا يملك الا ما لا يستطع بالاكراه القاهر لقولنا  
 في الاكراه القاهر بان يشترط بالاكراه القاهر لقولنا  
 في الاكراه القاهر بان يشترط بالاكراه القاهر لقولنا  
 لا تأثير للاكراه بان يشترط بالاكراه القاهر لقولنا  
 ووجه الاستدلال بان الاكراه لا يوجب التملك  
**الحاشية** فان اوجب جزا منه اليقين في المالك  
 المستند اليقين في استحقاقه لا يشترط  
 بوليها **الحاشية** لان حركته لا تستلزم  
 بالنقل الا عند الاقتدار فان التملك لا يشترط  
 فصل حكم احكام عليه الا اذا اضطررت اليه  
 الضرورة من خطر يوجب التملك الا اذا اضطررت اليه  
 بعض اصحابنا ان فساد الصوم وفساد الصلاة  
 يباح الاكراه الكامل وهو فساد الصلاة  
 والصلوة والاداء لا يشترط فيه الا اذا اضطررت اليه  
 عليه بما يعاين معاملة المالك من قيام الحوائج  
 وشتره كان ذلك من فساد الصلاة او فساد الصوم  
**الحاشية** لان فساد الصلاة او فساد الصوم  
 المراتب ذات نفع فساد الصلاة او فساد الصوم  
 فذلك لان الاصل ان يفسد  
 من يملكه ويحكم



لأنه فان التفرقة الطابعية لا تستلزم ان يكون الزوجان قد انفكرا  
 فلو انفكرا لم يوجب الطلاق لان الطلاق لا يوجب انفكاك الزوجين  
 بل يوجب انفكاك الزوجين من حيث الطابعية لا من حيث الوجود  
 فلو انفكرا لم يوجب الطلاق لان الطلاق لا يوجب انفكاك الزوجين  
 بل يوجب انفكاك الزوجين من حيث الطابعية لا من حيث الوجود

**لا بطلان شيء من الأقوال والأفعال جملة الأبدليل**  
 عليه على مثال فعل الطابع وإنما يظهر أثر الأكره  
 إذا تكامل في تبديل النسبة وأثره إذا قصر  
 في تقويك الرضا فيفسد بالأكره ما يحتمل  
 الفسخ ويتوقف على الرضا مثل البيع والإجارة  
 ولا يصح إقراره كمالا لأن صحته تعتمد قيام  
 الغدبه وقد قامت كدالة عدمه وإذا اتصل  
 الأكره بقبول المال في الخلع فإن الطلاق يقع  
 والمال لا يجب أن الأكره يُعَدَم الرضا بالسبب  
 والحكم جميعا والمال ينعدم عند عدم الرضا  
 فكان المال لم يوجد فوقع بغير مال كطلاق

بأن تفتت في هذا الفعل في وقتها  
 فيما يشبهه فلا يوجب الطلاق  
 إلا عند المنع المسامحة  
 أن يقبل المهر المصحح الأكره ولا يوجب الطلاق  
 ولا الفعل في أي موضع يظهر أثره  
 بوجوب المهر المصحح الأكره ولا يوجب الطلاق  
 في محله كونه صحيحا فلو أنفق المهر المصحح  
 الرضا الذي يفسد به الطلاق لا يوجب الطلاق  
 إذا كان الطلاق مما لا يتوقف على الرضا كطلاق

١٦٩  
 ك

مع كذا في الشرح ١٢ سلك في هذا إذا كان  
 يقبل أو يجلس على أن يغير نيت أو علق أو كراه  
 أو قرأ بطلان أو يمين أن يغير نيت أو علق أو كراه  
 لا يوجب الطلاق ولكن إن كسب أو قرأه مجاز في شدة  
 بالأكره فبطلان حقيقة وقد شرع جازي للذنب فيه  
 أو سواد كان الأكره على الأكره أو غيره ١٣  
 حلفت على قوله ولا يصح الأكره إلا في غير ذلك  
 ولا يجب المال إذا قبل الأكره غيبا أو غيره ١٤  
 لأن أكله أو شربه أو غيره لا يوجب الطلاق  
 إنما تعرف سببا للمرة لأن الرضا إذا كرهه على أن يجازي  
 المرأة على الف وقدره في هذا والمرأة غير كريمة فلو خلع  
 ووقع لأن من جازي الزوج طلاق إذا كرهه على أن يجازي  
 وقوع الطلاق والمال لازم على المرأة الزوج  
 لأنها أكرهت المال طاعة ١٥  
 ولا يعدم الأختار في سبب أو حكم فلو وجد  
 الأختار في القبول ويقع الطلاق ولو عدم الرضا  
 لا يجب المال لأن المال ينعدم عند عدم الرضا



منه ثم ان الصغار  
 الى الفرق بين الكراهة والكره  
 انهما لا ينفصلان  
 عن المال قالوا بغيره  
 والاعطاف لا ينفصل  
 من المال قالوا بغيره  
 من المال قالوا بغيره  
 من المال قالوا بغيره

منه ثم ان الصغار  
 الى الفرق بين الكراهة والكره  
 انهما لا ينفصلان  
 عن المال قالوا بغيره  
 والاعطاف لا ينفصل  
 من المال قالوا بغيره  
 من المال قالوا بغيره  
 من المال قالوا بغيره

**الصغيرة على مال بخلاف الهزل لانه يمنع الرضاء**  
**بالحكم دون السبب فكان كشره الخيار على**  
**ما مر واذا اقبل الكراهة الكاملة ما يصلح ان**  
**يكون الفاعل فيه آله تغيبه مثل تلاف النفس**  
**والمال ينسب الفعل الى ملكه ولزمه حكمة**  
**لان الكراهة الكاملة يفسد الاختيار**  
**الفاقد في معارضة الصميم كعدم فساد**  
**السكره بمنزلة عدم الاختيار لانه كسكره فيه**  
**يحمل ذلك اما فيما لا يحتمله فلا يستقيم**  
**نسبته الى ملكه فلا يقع المعارضه**  
**استحقاق الحكم فبقى منسوبا الى الاختيار**

منه ثم ان الصغار  
 الى الفرق بين الكراهة والكره  
 انهما لا ينفصلان  
 عن المال قالوا بغيره  
 والاعطاف لا ينفصل  
 من المال قالوا بغيره  
 من المال قالوا بغيره  
 من المال قالوا بغيره

**له**

منه ثم ان الصغار  
 الى الفرق بين الكراهة والكره  
 انهما لا ينفصلان  
 عن المال قالوا بغيره  
 والاعطاف لا ينفصل  
 من المال قالوا بغيره  
 من المال قالوا بغيره  
 من المال قالوا بغيره

منه ثم ان الصغار  
 الى الفرق بين الكراهة والكره  
 انهما لا ينفصلان  
 عن المال قالوا بغيره  
 والاعطاف لا ينفصل  
 من المال قالوا بغيره  
 من المال قالوا بغيره  
 من المال قالوا بغيره

منه ثم ان الصغار  
 الى الفرق بين الكراهة والكره  
 انهما لا ينفصلان  
 عن المال قالوا بغيره  
 والاعطاف لا ينفصل  
 من المال قالوا بغيره  
 من المال قالوا بغيره  
 من المال قالوا بغيره

منه ثم ان الصغار  
 الى الفرق بين الكراهة والكره  
 انهما لا ينفصلان  
 عن المال قالوا بغيره  
 والاعطاف لا ينفصل  
 من المال قالوا بغيره  
 من المال قالوا بغيره  
 من المال قالوا بغيره



على كل شيء لو كان على الاكل في وقت  
 ولا ينفذ يوم المكرة لو كان ما لم  
 لان المكرة لا يصح ان تكون في وقت  
 اخلفت الروايات من حيث الضمان  
 واجتمعت الروايات في وقت المكرة  
 وجب الضمان على المكرة دون المكرة  
 على كل شيء لو كان على الاكل في وقت  
 لان من حيث الاتفاق كانت المكرة  
 على كل شيء لو كان على الاكل في وقت  
 لان من حيث الاتفاق كانت المكرة  
 على كل شيء لو كان على الاكل في وقت  
 لان من حيث الاتفاق كانت المكرة

الفاسد وذلك مثل الاكل والوطى والاقتوال  
 كلما فانه لا يتصور ان ياكل الانسان بغير غيره  
 وان يتكلم وكذلك اذا كان نفسا ففعل مما  
 يتصور ان يكون الفاعل فيه آلة لغيرة الا ان  
 يكون المحل غير الذي يلائمه الاتلاف صورة  
 وكان ذلك يتبدل بان جعل الة مثلا كراه  
 الحرم على قتل الصيد ان ذلك يقتصر على الفاعل  
 لان المكرة انما جعل على ان يجنى على حرام نفسه  
 وهو في ذلك لا يصلح آلة لغيرة ولو جعل آلة  
 يصيد جعل الجناية احرام المكرة وفيه خلاف  
 المكرة وبطلان الاكراه وعود الامر الى المحل  
 لان المكرة انما كره لغيره على نفسه

الضمان على المكرة لان من حيث الاتفاق كانت المكرة  
 على كل شيء لو كان على الاكل في وقت  
 لان من حيث الاتفاق كانت المكرة  
 على كل شيء لو كان على الاكل في وقت  
 لان من حيث الاتفاق كانت المكرة  
 على كل شيء لو كان على الاكل في وقت  
 لان من حيث الاتفاق كانت المكرة  
 على كل شيء لو كان على الاكل في وقت  
 لان من حيث الاتفاق كانت المكرة  
 على كل شيء لو كان على الاكل في وقت  
 لان من حيث الاتفاق كانت المكرة  
 على كل شيء لو كان على الاكل في وقت  
 لان من حيث الاتفاق كانت المكرة

على كل شيء لو كان على الاكل في وقت  
 لان من حيث الاتفاق كانت المكرة  
 على كل شيء لو كان على الاكل في وقت  
 لان من حيث الاتفاق كانت المكرة  
 على كل شيء لو كان على الاكل في وقت  
 لان من حيث الاتفاق كانت المكرة  
 على كل شيء لو كان على الاكل في وقت  
 لان من حيث الاتفاق كانت المكرة  
 على كل شيء لو كان على الاكل في وقت  
 لان من حيث الاتفاق كانت المكرة  
 على كل شيء لو كان على الاكل في وقت  
 لان من حيث الاتفاق كانت المكرة







لا يتصور الاعتاق عليه الاعتق  
 لان الاعتاق لا يكون الا بالملك  
 لا يتصور الاعتاق عليه الاعتق  
 لان الاعتاق لا يكون الا بالملك  
 لا يتصور الاعتاق عليه الاعتق  
 لان الاعتاق لا يكون الا بالملك

بما فيه الجاء هو المتكلم ومعنى الاكراه منه  
 منقول الى الذي كرهه لانه منقول عنه  
 في الجملة محتمل للنقل باصله وهذا  
 عندنا وقال الشافعي رحمه الله تعالى في كراهه  
 تكون لغوا اذا كان الاكراه بغير حق لان صحة  
 القول بالقصد والاختيار يكون بوجه عتقا  
 في الضمير فيبطل عند عدمه والاكراه بالحبس مثل  
 الاكراه بالقتل عنده واذا وقع الاكراه  
 على الفعل فاذا انقرا كراهه بطل حكم الفعل عن  
 الفاعل وقامه بان يجعل عذرا يبيح له الفعل  
 فان امكن ان ينسب الى المكره نسب اليه

الاعتاق عليه الاعتق  
 لان الاعتاق لا يكون الا بالملك  
 لا يتصور الاعتاق عليه الاعتق  
 لان الاعتاق لا يكون الا بالملك  
 لا يتصور الاعتاق عليه الاعتق  
 لان الاعتاق لا يكون الا بالملك

من القصاص حتى قال بوجوب  
 النفس فاذا لا يبطل حكم القصاص  
 من القصاص حتى قال بوجوب  
 النفس فاذا لا يبطل حكم القصاص  
 من القصاص حتى قال بوجوب  
 النفس فاذا لا يبطل حكم القصاص

الاعتاق عليه الاعتق  
 لان الاعتاق لا يكون الا بالملك  
 لا يتصور الاعتاق عليه الاعتق  
 لان الاعتاق لا يكون الا بالملك

الاعتاق عليه الاعتق  
 لان الاعتاق لا يكون الا بالملك  
 لا يتصور الاعتاق عليه الاعتق  
 لان الاعتاق لا يكون الا بالملك



















[illegible]



واما في قوله لا ينفصل متصلا بذلك المشركين فانه لا ينفصل لان الواو لا تخلف  
 في قوله لا ينفصل متصلا بذلك المشركين فانه لا ينفصل لان الواو لا تخلف  
 في قوله لا ينفصل متصلا بذلك المشركين فانه لا ينفصل لان الواو لا تخلف  
 في قوله لا ينفصل متصلا بذلك المشركين فانه لا ينفصل لان الواو لا تخلف



وانه يفسر العقد لانه لى فعل واثباته بعينه

عند ترويضه كان ثباته بالعبادة فاما الملقب بالاول فليس من هؤلاء ترويضه بالعبادة بل ترويضه بالعبادة  
ان قوله القول لا الاجير الزكاج كان جديرا بالعبادة  
اصل الزكاج فلا معنى لاثباته بما في خمسة عشر  
يكون مستقلا وقت لا اجير بما في خمسة عشر  
التركيب في قوله الملقب بالاول فليس من هؤلاء ترويضه بالعبادة بل ترويضه بالعبادة  
في جامع فلا يخفى ان الاجير بما في خمسة عشر  
اللقب في الكلام راجع الى القيد بعبادة  
القيد لا دفع اصل الحكم من اجل بقاء القيد  
الافضل في الحق لا الاجير الزكاج بما في خمسة عشر  
فيلعبها الخ فثبات لا اجير الزكاج بما في خمسة عشر  
بما في خمسة عشر ان الكلام غير مستقلا  
لاستيناف الكلام لان الكلام غير مستقلا  
لفظ فعل في ثباته بالعبادة فلا يخفى ان الاجير  
فما في خمسة عشر ان الكلام غير مستقلا



الحديث في هذا الكلام من انشاء  
 في انشاء الكلام في الخبر لا بد من انشاء  
 في انشاء الكلام في الخبر لا بد من انشاء  
 في انشاء الكلام في الخبر لا بد من انشاء

فلم يتيسر الكلام وأما ما افتد خلد بن اسمعيل أو  
 فعلى فيتناول أحد المذكورين فإن دخلت  
 في الخبر ففقت إلى الشك وإن دخلت في الاستدلال  
 الاستدلال أو جبت التخيير وهذا أقلنا فيمن قال هذا  
 وهذا أنه لما كان انشاء محتمل الجزر أو جبت التخيير على  
 احتمال أنه بيان حتى جعل البيان انشاءً وتوجه الظاهر  
 من وجه وقد استعار هذه الكلمة للعموم  
 عموم الأفراد في موضع النفي وعموم الإجماع في موضع  
 الإباحة ولهذا ألحق لا يكلم فلانا أو فلانا بحيث  
 إذا تكلم أحدنا أو لو قال لا يكلم أحدنا أو فلانا  
 كان له أن يكلمهما جميعاً وقد جعل معه حجة

بأنه لا بد من انشاء  
 في انشاء الكلام في الخبر لا بد من انشاء  
 في انشاء الكلام في الخبر لا بد من انشاء  
 في انشاء الكلام في الخبر لا بد من انشاء

البيان في انشاء الكلام في الخبر لا بد من انشاء  
 في انشاء الكلام في الخبر لا بد من انشاء  
 في انشاء الكلام في الخبر لا بد من انشاء  
 في انشاء الكلام في الخبر لا بد من انشاء







جزء لفعله فعل على العطف حرف الفاء لا النفاية  
التعقيب ومن ذلك حروف الجر فالباء لا النفاية ولهذا  
قلنا في قوله ان اخيه تقي بقدره فلان انه يقع على الصدق  
وعلى لا لزام في قوله على الف وتستعمل التثنية قال الله تعالى  
يا يعنك علي ان لا يشرك بالله شيئا وتستعمل التثنية  
للتعاوض الحصة لان الاصلين ليس بينهما التبعيض ولهذا  
قال الجعفي رضى من قال اعتق من عبك من شئت عتقه  
كان له ان يعتقه الا واحدا منهم بخلاف قوله من شاء  
لانه وصفه بصفة عامة فاسقط الخصص الى الانتهاء  
الغاية وفي اللطف ويعرق بنى حذفه واثباته فقول  
ان صمت الدهر واقع على الابد وفي الدهر على الساعة







بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله رب العالمين والصلوة على رسول محمد قطب الدين  
 وشرع المتين وعلى آله واصحابه واتباعه اجمعين وسائر العلماء الزاهدين  
 والاوالياء الكاملين من امتي الى يوم الدين انا بعد فبشرى لكم ايها الخلان  
 من علماء العصر والزمان على طبع هذا الكتاب السامي المشهور  
 بالحسنى في علم اصول الفقه الحنفية المشتملة على الحقائق المنطوية  
 للمولانا الاعظم ملاذافا فضل الامم مجمع الفقهاء والفتوى منبع الزهد والتقوى  
 ناظم معارف الفروع والاصول صاحب قواعد المنقول والمعقول نعم ان الاوان  
 بالعلم الا تم شافعي الزمان بالمجد الاعظم شيخ حسام الملة والدين ضياء  
 الائمة في العالمين محمد بن محمد بن عمدا لا خسيكته انا والله ضريح البقي  
 كان شيخنا فاضلا في الاصول والفروع وامام مقدا في المعقول والمسموع  
 مات يوم الاثنين والعشرين من ذي القعدة سنة اربع واربعين  
 وست مائة وقد شرح هذا المتن التتبع بمغني عن المتفقهين  
 منها شرح عبد العزيز بن احمد بن محمد البخاري الموسوم بالتحقيق  
 ومنها شرح امير كتاب الاتقان المسمى بالتبيين وغيرها تصحيح عالم  
 الاجل والفاضل الاكمل حافظ قون كريم المولانا محمدا ابراهيم  
 ايد الله بفضل العليم قد انطبع في المطبع الواقعة في مصر كنف  
 المشهور في الاقطار المعنى الى المنشى نول كشور ملك التجار  
 في شهر محرم الحرام سنة ١٢٩٠ هـ من هجرة خيرا لنام وعلى آله واصحابه  
 فادام تعاقب الياكى والاياك المطابق بشهر جنوري سنة ١٢٩٠ هـ  
 من السنين المسيحية على

صاحبها الف الف

تحية







نقشہ کر بلائے منظوم - اعراب القرآن مع رسالہ خلاصۃ الفوائد معروف - اعراب القرآن مع رسالہ فتح الخبیہ کلام اللہ کی لفظی تفسیر اور اعراب کی جامع اور مفید تفسیر کی ہے ایسی عمدہ کتاب ہے اور بدنامی نہیں ہے۔  
شرح سفر السعادت - تصنیف مولانا عبدالحق دہلوی علم حدیث میں۔

مجموعہ وظائف - اس رسالہ میں بیچ سورہ اور ادعیہ ماثورہ اور اعمال عاشورہ وغیرہ مذہب اثناعشری کے ہیں۔  
رشقہ البصائر - ترجمہ فارسی شوق از شاہ عبدالحق دہلوی چار جلد میں نہایت محنت و توجہ سے تصنیف۔  
مجموعہ اوراد و خیرات عظیم - ترجمہ علامہ رام نیرنگان وقت مطلوبہ ہندی۔

تفسیر کشاف - یہ مشہور تفسیر جو زیر اہتمام شایستہ کاغذ بھارہ نقیض و پاکیزہ مکتبہ میں طبع ہوئی ہے مجلد بہ مجلد جو اسہ القرآن ترجمہ وظائف و غیرہ کی مطبوعہ گلشن احمدی جلال آباد - فی علم القرآن مصنف مولوی محمد سعید الدین المشہدی۔

مجموعہ بیوت القاری - مستند قرآنہ میں مطبوعہ اسدی مجموعہ خطب مشہور انتخاب ہو مرتبہ مولوی محمد عیسیٰ دہلوی قواعد بخندادی - مع پارہ عم نقل ہندی۔

فیض المحمدی پیندہ جبین شکوہ شریف کی نقل ہم میرزا حسن اصل اصول خود - سبائل خود کا بیان ہے۔  
زاد المعاد - یہ کتاب مذہبی اصل نسبت کی جو نہایت معتبر شرح وقایع متعلیٰ فقہ فقہین درسی کتاب ہے۔  
سبائل فقہ کوہیت ثبات لال کے ساتھ بیان کیا ہو اور حاشیہ چلو ہے۔

حاشیہ عند الغفور مع تکرار عبدالحق شرح ملا حامی کا حاشیہ جو فتاویٰ کوثر الدقائق علم فقہ میں مستند و متسل فتاویٰ خانیہ خاں خٹاوی عالمگیری وغیرہ اور درویش خاں اور اسکے حاشیہ پر خروج ہیں۔  
جامع التوضیح - شرح بیہودہ کاغذ از مولوی عبدالمصطفیٰ احمدی کاغذ حشری خط تعلیق از ابن حاجب۔

فرائض شریفی شرح تہذیبیہ علم فرائض میں محشری اور معتبر درسی کتاب ہو از سید شریف علی جرجانی مطبوعہ گلشن احمدی۔

رسالہ مہتہ المومنین المجدد فی تعداد الشہداء املا لافزہ ناد کتاب مصنفہ محمد عبدالحق خالصا صاحب داماد نواب والی ٹونک یہ کتاب زبان عربی میں ہے۔  
مفیض فارسی - تصنیف مولوی محمد عبدالحق لکڑامی صرف میں۔

مہربان برہنہ عربی - تصنیف علامہ درویش احمد دہلوی مطبوعہ سوسن نقل بیہودہ کاغذ از مولوی محمد عیسیٰ دہلوی

### کتب مذہبی اسلام فارسی و عربی

المنظوم - سبائل فقہ میں ہے۔  
تذکرۃ المعاد - قاضی شہار الدین دہلوی کی تصنیف بیان سعادت میں۔

یام حق - مشہور کتاب سبائل فقہ کی تفسیر القلندر - فی ترجمہ الاورسلہ قلندر بہر کبان میں تاریخ الذوق - تصنیف شاہ عبدالحق دہلوی مشہور کتاب تہذیب الکلام - مولوی حمید علی نقی آبادی سناظرہ ربیع شہر و سنی میں۔

سبائل الفقہین - منظوم علم روایت نے اس میں سبائل فقہ کے بیہودہ مندرجہ امور ہیں۔  
فتح الحجیرین - منظوم فارسی ہم تفصیلات از کلام حضرت سید القادر جیلانی۔

لغت - کاغذ حشری - مع لفظی الاسمر - مشہور ترجمہ شرح وقایع فارسی - مع لفظی الاسمر - مشہور ترجمہ مولوی عبدالحق محدث سے ہے۔

الاندلس - مصنفہ قاضی شہار الدین دہلوی تہذیب فقہ میں تفسیر غنی - یہ کتاب قرآن مجید کی تفسیر میں بیہودہ لفظین و اعجاز مشہور نہایت توجہ سے تصنیف کامل ہے اس کا حساب مطبوعہ میں چھپی ہے۔

لغت - کاغذ زلیخا عمدہ و دلانی۔  
دارین احمدی لاہور تہذیب و تہذیب مولوی محمد عیسیٰ دہلوی

روقتہ الشہداء - تصنیف ملا حسین واعظ۔  
فتاویٰ برہنہ - استنباح سبائل و مذہب فقہیہ مذہب

المنظوم - کاسات صاف سان ہو مصنفہ محمد عبدالحق الدین مرحوم مفتی لاہوری چھاپہ خانہ اہتمام مطبعہ ہوا۔  
فتاویٰ عالمگیری یہ فتاویٰ اجاب ہو کہ سناظرہ شریف اور افغانستان اور جرین الشیر فقہین کے فتوے کا مدار اس فتاویٰ پر ہو اسکی چار جلد ہیں۔

سفینۃ الاولیاء - تصنیف شاعر اودہ دار اشکوہ۔  
رسالہ فرائض - مصنف قیام الدین صاحب تقسیم تہذیب میں۔

جوانج - کسمی بہ غایت الشور تصنیف مولوی محمد شاہ خاں تاج و حالات معتبر میں نہایت مستند ہے۔  
الضائر کاغذ سفید۔

عین البصائر معروف بہ دہ مجلس چہل مجلس۔  
ادعیہ زیارات مذہب سنوہ۔  
فتاویٰ الکثرات - معروف و شرح نظر الفرائض۔

میزان القطار - تصنیف مولوی محمد عثمان خان صاحب شہد۔  
غزب القلوب فارسی - تصنیف شاہ عبدالحق دہلوی نقحات الانس - مع سلسلہ التہذیب مصنفہ عبدالحق بن احمد الحامی احوال و کرامات اولیاء اللہ۔



خلاصہ شرح اسلامیہ مسائل وراثت جیسے روضہ عدالتہاء  
دیوانی تین کارروائی جو فی حق  
محاجہ بنو قریظہ تصنیف ملا حسین الدین کاشی بیان سزا  
احوال حضرت امام الشہید علیہ الصلوٰۃ والسلام  
ذیابہ عربی - مختصر ہرچیز علیہ کامل مولوی نظام حسین صاحب  
تجسس مولوی عبدالحق صاحب۔

ترجمہ فارسی، دیباچہ حاصل البدن، دیباچہ مع ترجمہ و شرح فارسی  
مفعول از معطوف علیہ کلمہ و چند علماء و اندارت با اتفاق رائے  
ترجمہ و شرح فرمایا ہے مطبوعہ کمال۔  
فتح القدر مع تفسیر کتاب الفکار و مع دیباچہ کمال۔ تصنیف  
شیخ الاسلام کمال الدین ابن بیام اور تفسیر علامہ  
زین الدین اصفیٰ یہ کتاب شرح حدیث فقہین جامعہ و متبر  
ہے اور دیباچہ و شرح نیز علامہ ابن زین بن قرقم ہے۔  
عمدة البصاحات۔ فی مسائل الرضا عہدہ مصنفہ مولوی  
نواب علی ابن شجاعت علی مسائل فقہین سنیہ

کتاب و عینیہ مذہب اہل اسلام از فقہ حنفیہ و امامیہ و غیرہ اردو

در سخا رارود و چهار جلدین شرح و تفسیر مولوی خرم علی مرحوم صاحب  
محمد احسن صاحب  
سبب احمدی - نہ ایا احمدی کا بیان ہے -  
مفتی زاد و دعوت کرنا اسلام کا قبائل قریش کو  
دوازده مجلس - سہی براین الا زار و حالات مہتمم  
اسرار کر بلا - حالات کر بلا از منشی محمد ظہیر الدین مرحوم بکرا  
عبد محمد بندی فقہ اننا عشری بین ہے -  
مہر نبوت - تصنیف محمد مراد خان عیاض و فقہ ابن  
رموز القرآن - اوقاف وغیرہ قرآن کے فکات کا بیان  
ازار محشر - علامات و حالات قیامت مفتوی بین مذکورین  
تفسیر سورہ یوسف - منظوم مشہور مستند کتاب ہے -  
اکسیر ہدایت - ترجمہ کیمیائے سعادت -  
مذاق الغافلین اردو - ترجمہ اسیار العلوم کامل و جہاز  
رسالہ ہدایت الکونین المرشادات الحنین -  
تخفہ درود - مایقہ بحیرہ الکلام سوانح مولوی منظور احمد صاحب  
رسالہ کسب الانبیا اردو - مصنفہ مولوی منظور احمد صاحب  
شجرہ طغرائی اسرار دوازده امام -  
دو مجلس منظوم - اس کتاب میں حضرت خاتم المرسلین  
اسو نامہ کر بلا علی الترتیب جوہر مجلس بین  
راہ سجات از مولوی محمد علی صاحب سائل تقوم وسلاۃ  
تفسیر زاد الاخرت جابر صمدین منظوم مفتوی حامل التین  
قرآن شریف بی جا فرعی چھپی ہے تصنیف مولوی  
عبد السلام بدایونی -  
مجموعہ نوادہ نام شابل دعائی مفتوی و تصنیفہ ہر دم و  
بانت سعادت و تصنیفہ خوشہ و دعائے سرائی وغیرہ -  
مفتاح المحبت - تصنیف مولوی کرامت علی جوہری  
فقہ بین -  
خلاصۃ المصاب در مصائب اہل بیت علیہم السلام

طوارق احمدیہ لایقصال بنا و دین النجدیہ - تصنیف مولوی محمد احمد صاحب -  
یعنی شرح دریا خاں المتن - من تصنیف الشیخ الاصل  
والاعلامہ الاکمل الامجد محمود بن احمد الغنی یہ اس کتاب کا  
ساری مندرستان میں صرف ایک نسخہ ہی موجود ہے اور نہ پورا  
نسخہ اس کتاب کا کیا حالت ہے یا کیا -  
جلدین اولین کی باعث نثر تہ مخافت کے تین جلدیں  
جلدین اخیرین کی دو جلد  
فتاویٰ دقاقی فارسی - تصنیف مولوی نصیر الدین صاحب  
اعلیٰ رحیمی کتاب فقہ حنفیہ میں نہایت مستند ہے -  
انوار الیاقین - در مسائل تصوف فارسی -  
توضیح و تالیف مولوی حاشیہ جلی او حاشیہ شیخ الاسلام وحاشیہ ملا خضر  
سید ایک مجموعہ غریب آثار اصول فقہ میں طبع ہوا ہے اگر ان  
آوارات کتب کو یکجا کیا جائے تو قابل دیدار باب علم و فضل ہے -

وہ خزان اردو - درصائب شہد اکرام -  
تیار خمدینہ ترجمہ حبيب القلوب در فضائل مدینہ -  
قصیدہ سورہ فاتحہ تصنیف مولوی اکرام الدین صاحب  
وفات نامہ تصنیف خانی مراد آبادی ذکر وفات پیغمبر اسلام  
حقیقۃ المصلوۃ سنانوروزہ فی فضیلت کا ذکر ہے -  
سبیل الجنان مصنفہ میر علی مختص بایہ تلمیل الایمان  
کاتر ترجمہ بعضی در وظائف اسماء الہی واسماء رسالت و  
مجموعہ کتبہ بالادب سنانوروزہ مسائل تحقیقی میں -  
تحفہ الحاجات لغنی بالادب سنانوروزہ مسائل تحقیقی میں -  
مذکرہ البیہ تصنیف مولوی قطب الدین خان بہادر  
دہلوی در فضیلت محمد -  
نیلج دارین - آداب معاشرت شرعی کہ بیان میں -  
غیب القرآن - در فضائل قرآن -  
موضح الحق مسائل جنہ فی ضروری مفید عام طالبان دین کے  
تحفہ الزوہرین - بیان نبی کی حقوق اور انکی فرائض  
معاشرت -  
احکام العیدین - تالیف مولوی قطب الدین خان مرحوم  
بیان العیدین میں  
تحفہ الاشارة ترجمہ مشارق الانوار ترجمہ امامیث -  
نیلج سنانوروزہ  
تحفہ العوام بہ مشہور کتاب مسائل مذہب امامیہ میں ہے  
منظوم حق ترجمہ مشکات شریف علم حدیث نبوی چار جلدیں  
نور نامہ - نور محمدی کا بیان -  
فتاویٰ نامہ بہشت نامہ در حالات قیامت  
میں کائنات ہشت و دو سو و قیامت -  
فدا کی رحمت - حال بیدارش حضرت خلیہ السلام سی  
شرع محمدی و فائدہ اہل سنت میں و نماز روزہ و حج و عمرہ و غیرہ















3 D 102